

قول عبد عطاء الله المحمدي

(الباطنية)

للفقيه المؤرخ محمد بن الحسن البجلي البجلي

من علماء أوائل القرن التاسع الهجري

عرف الكتاب وقدمه للقراء

مولانا العلامة المحقق الكبير ، بقية السلف الصالح

صاحب الفضيلة الشيخ

محمد اهتدائي الحسيني

وكيل المشيخة الإسلامية في الخلافة العثمانية سابقا

روى على أصل للنسخة الوحيدة المحفوظة في مكتبة

جلالة مولانا الإمام المغفور له

بمجي محمد المير البجلي

الملك الشهيد

عني بنشره ، وصححه ، ووضع فهرسه

المؤيد عز الدين الوطاري الحسيني

مؤسس ومدير مكتب نشر الفتاوى الإسلامية

من أقدم مطابعها إلى الآن

قَوْلُ عَبْدِ عَقِيلٍ الرَّحْمَنِ

(الباطنية)

لِلْفَقِيهِ الْمُؤَرِّخِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْسَنِ بْنِ يَسْبُجٍ الْيَمَانِي
ضَوْءِ عُلَمَاءِ أَوَّلِ الْقُرُونِ الثَّامِنِ الرَّجَوِيِّ

عرف الكتاب وقدمه للقراء

مولانا العلامة المحقق الكبير ، بقية السلف الصالح

صاحب الفضيلة الشيخ

مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ الْحُسَيْنِ الْكُوفِيِّ

وكيل المشيخة الإسلامية في الخلافة العثمانية سابقا

روجع على أصل للنسخة الوحيدة المحفوظة في مكتبة

جلالة مولانا الإمام المغفور له

بمجي صميد الدين اليماني

الملك الشهيد

عنى بنشره ، وصححه ، ووضع فهرسه

السيد عزيز الخطار الحسيني

مؤسس ومدير مكتب نشر الثقافة الإسلامية

من أقدم عصورها إلى الآن

بسم الله الرحمن الرحيم

بيان مذهب الباطنية وبطلانه

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فإن الجمعيات السرية لخصوم الإسلام من أخطر الفرق على عقيدة الإسلام وحكم الإسلام منذ قديم ، وهم يتلفعون بغير أزيائهم ويظهرون بادیء ذی بدء لكل طائفة بما يرضونه من المظاهر ، يتراءون بغير ما يبطنونه ، فيبدأون في بذر شكوكهم في نفوس من يتصلون به على مراحل ، من غير أن يفاجئوه بما ينبذه عند أول سماعه ، بل يتلفعون معه ويتدرجون به على مدارج الخداع ، فيزيلون عن نفسه حرارة الدفاع عن المعتقد ، وشعور التضحية في سبيل الإسلام ، فيبقى خالي القلب من القبرة والحماس للدين ، فيكيفون اعتقاده على ما يهوونه ، فيصبح متقمصا بقميص الإلحاد ، نابذاً عقيدة التوحيد .

فهاهو مذهب الباطنية قد امتلأت كتب التاريخ بأحداثهم الدامية ، وفتنهم الطامية ، في سبيل الخيلولة دون انتشار الإسلام على صفائه الأصلي ، في الأصقاع والبقاع ، والسعى في زعزعة عقيدة الإسلام وإطفاء نور الإيمان في كثير من القلوب المريضة المنخدعة بتليسياتهم الشيطانية ، على أدوار وأطوار ، منذ منتصف القرن الثالث الهجري ، على توالى القرون ، فترى نار فتنهم تنجو مرة وتزكو مرات ، من تعامى الحكام ، في بلاد الإسلام ، عن الحركات الإلحادية ، وقالة اهتمامهم بالروحيات إلى أن يستفحل الشر ، ويصبح قوى الجانب ، بحيث لا يمكن اجتثاث جذوره بسهولة ، مع أن الواجب هو السهر الدائم على مداخل الفساد

فى كيان الإسلام ، والقيام بهذا الواجب دائماً بكل اهتمام ، للاحتفاظ بالغيرة الإسلامية المؤدية إلى استرخاص المهج فى سبيل إعلاء كلمة الله ، والذود عن حياض التعاليم الإسلامية ، فى العقيدة والعمل والخلق ، التى فيها السعادة كلها ، وإلا شمل الذل والمهانة ، وضاع الحرب والنسل والكرامة .

وتأسس دولة العبيدين فى قبروان ، واستيلاؤهم على مصر ، وحكمهم الإلحادى بها إلى أن قضى بطل الإسلام صلاح الدين الأيوبي على دولتهم الإلحادية بمصر ، وتفرقهم أيدي سبا ، ثم أخذهم فى النشاط من المعروف عند كل باحث ، وبعد زوال دولتهم بمصر عادوا إلى السكون ، فأمست جمعياتهم العلنية سرية كما كانت ، تدار شؤونها فى الخفاء ، وأحداث القرامطة الباطنية فى اليمن وأفريقيا وبلاد مصر ، وأرض الشام ، والحجاز ، والديلم اكتظت بها كتب التاريخ ، وبعد أن ثل صلاح الدين عرشهم بمصر تفرقوا فى بلاد الله شرقا وغربا ، وشمالا وجنوبا . منتظرين إلى يوم البعث ، فتخت ظلال الحرية العصرية ، والسياسة الاستعمارية أخذوا فى العهد الأخير ينتعشون فى الهند والسند وشرق أفريقيا وجنوبها بل فى مصر والشام انتعاشا غير عادى .

ولهم جامعات فى الهند لتخرج دعاة يبعثونهم إلى شتى البلدان لنشر الدعوة فيها على مراحل معروفة متتلفعين بغير أزيائهم ، ومنتهزين فرصة غفلة الزمن حتى أصبحت شبكات الدعاية إلى ما هم بسبيله فى كل بقعة ، وقد أصدر بعض أساتذة الجامعة المصرية ممن له صلة مباشرة بزعيم الطائفة ، كتباً للاسماعلية باسم البحث العلمى ، واهتمام ذلك الزعيم أيضا بشؤون الأزهر معروف ، ومفاوضاته مع شيخه الأسبق منشورة فى بعض المجلات قديما ولذا يرى الباحثون أن هذا السعى يعدو حدود العلم والبحث الجامعى .

وقد وردت في تقرير البعثة الأزهرية إلى الهند كلمات تسترعى الأنظار ، كما وردت في مجلة الأزهر ، مقالات لبعض دعائهم ، ففي مجلة الأزهر لسنة ١٣٥٩ هـ في ضمن تقرير البعثة ورد ما نصه : (الاسماعيلية ينقسمون إلى قسمين الأول البهرة السليمانية ، وهم أتباع « اغاخان » وهم في الهند وزنجبار والشام . . وهم بقية من الطائفة التي كانت تعرف بالقدانيين (الحشاشين) قديما ، وغندم أن « اغاخان » مقدس وما يمسه من إناء أو غيره يصير مقدسا ، ويتنافسون في اقتنائه ، وله على أتباعه إتاوة ، ولا يردون له أمراً . والثاني البهرة الداودية ، وهم أتباع « مولانا (هكذا) طاهر سيف الدين » ويقيمون بيومباي وكراتشي وجبل حراز باليمن وبعض جهات زنجبار ، ومولانا (هكذا) طاهر سيف الدين صاحب كلمة ناقذة عليهم ، وهو عندهم متصوم لا يخطئ ، ولا يسأل عما يفعل ، وهو يدير أوقاف الفرقة ويتصرف فيها كيفما يشاء وله على أتباعه إتاوة معينة ، والبواهر يسهمون له في ميراث الأموات وهو - في فرقته - عالم متين قل أن يوجد مثله) .

وفيها أيضا : (معهد البحوث الإسلامية بيومباي : ومن الجمعيات العظيمة الأثر أيضا « معهد الأبحاث الإسلامية بيومباي » ، ويقوم بالعمل فيه شباب ناهضون من المسلمين المتقنين ، وقد اتصلوا بنا وذاكرونا في نواحي نشاطهم ، وهم وإن كانوا من شباب طائفة الاسماعيلية إلا أنهم يباحثون عن حقيقة الإسلام^(١) وروحه السامي ، ولا يتقيدون في مجتهم بنحلة خاصة ، وهم يعملون على إظهار كل مكنون غلبي - من تراث المسلمين - بترجمة الكتب النافعة في علوم الكون : كتاريج ابن خلدون ، وقد تقدم بعض أعضاء هذه المؤسسة بالرغبة في أن توجه

(١) هل هناك حقيقة للإسلام سرية ليبحث عنها في لجان هؤلاء ؟ ! (ج) .

إليهم الدعوة لحضور العيد الألفى (الأزهر) كما في المجلد الثامن من مجلة الأزهر لسنة ١٣٥٦ هـ ص ٥٩٠ .

ومن علم مبلغ تقانى البهرة فى الحراب القديم للأزهر مع العلم بمعتقد الإسماعلية فى كتاب (أصول الدين) و (الفرق بين الفرق) وكلاهما لعبد القاهر البغدادى و (التبصير فى الدين) لأبى المظفر الاسفراينى و (الفصل) لابن حزم ، وغيرها يرى فى كلمات البعثة هذه ما ينبو عنه السمع .

وطائفة الإسماعيلية ليست لها أية صلة بالإسلام بل هم من أخطر أعداء الإسلام كما أنهم أذعياء فى النسب الفاطمى عند علماء الأنساب وثقات المؤرخين ، كما تجد شرح ذلك فى تاريخ أبى شامة وتاريخ ابن كثير و (كشف أسرار الباطنية) لابن مالك الحمادى وغيرها من كتب أهل التحقيق .

ويقول المسعودى فى التنبيه ، (ورد عليهم — أى الباطنية — آخرون مثل قدامة بن يزيد النعمانى ، وابن عبدك الجرجانى ، وأبى الحسن بن زكريا الجرجانى وأبى عبد الله محمد بن على بن رزام الطائى الكوفى ، وأبى جعفر الكلأبى الرازى وغيرهم ، فكل يصف من مذاهبهم مالا يحكيه الآخر .. اه) وكنت رأيت قطعة جيدة من كتاب ابن رزام بين كتب الأستاذ حمدى السفرجلانى ولا أدرى أين استقرت هذه القطعة فيما بعد ؟.

ولعلماء أصول الدين شكر الله سعيهم . همة عظيمة وعمل مبرور فى كشف الستار عن وجوه مسعاهم فى كل دور صونا للتعاليم الإسلامية حيث ألفوا مؤلفات خالدة فى ذلك ، وسبق أن قام الأستاذ البحاث السيد محمد عزة العطار الحسينى بنشر كتب متخيرة منها مثل « كشف أسرار الباطنية » لابن مالك الحمادى وكتاب « التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع » لأبى الحسين الملقب و « الفرق بين الفرق » لعبد القاهر

البغدادى و «التبصير فى الدين لأبى المظفر الاسفراينى» وفيها كثير من شرح أحوال الباطنية التى تتسمى بالإسماعيلية ، وفيها ما يدل أيضاً على أن صلتهم بالإسلام صلة الساعى فى هدمه ، كما أنهم أدعياء فى نسبهم المزعوم عند أهل التحقيق . وفى رسالة « من عبر التاريخ » أيضاً نبذ من أحوالهم ، وأراد الأستاذ العطار علاوة على ماسبق أن يهذى الآن إلى المكتبة العربية ما يكون إكالة لهذا البحث بطبع « بيان مذهب الباطنية وبطلانه » من كتاب قواعد عقائد آل محمد تأليف محمد ابن الحسن الديلى اليمانى من رجال أوائل القرن الثامن الهجرى . وكان الديلى فرغ من تأليف هذا الكتاب سنة ٥٧٠٧ هـ .

وكان بعض المستشرقين ظفر بالقسم الخاص بالباطنية من النسخة الوحيدة من هذا الكتاب المحفوظة فى مكتبة جلالة مولانا الإمام المغفور له يحى حميد الدين اليمانى الملك الشهيد - نغمده الله برضوانه - وطبعه فى الآستانة . لكن التهمت أعداده كارثة لم يمكن التوفى منها ، فلم يصل إلى أيدي الباحثين إلا عدد قليل جداً من نسخته . فأصبح الكتاب فى حكم ما لم يطبع ، فنشكر الأستاذ العطار على هذه المهمة الجديدة باسم العلم ، وفى ذلك إكالة للبحث المذكور حقا .

والديلى يقول فى مفتتح البحث : (وقبل الاشتغال ببيان مذهبهم نذكر طرفاً من مذهب الغلاة والمفوضة لأنهم منهم أيضاً ؛ وذلك أن أصول مذهب الغلاة والمفوضة والباطنية من الإسماعيلية والإمامية الاثنى عشرية مختلطة بعضها ببعض فى كثير من المسائل ، ولذلك قيل : الإمامية دهليز الباطنية ؛ لأن الكل دخلوا فى الشيعة من جهتهم ، وكلهم يدعون التشيع ويفلون فى الدين ويخرجون من طريق المسلمين) . ثم قال : (إن الغلاة على ثلاث فرق ؛ فرقة منهم قالوا : إن الله ظهر على صورته التى كان عليها لم يزل ، وفرقة قالوا : إن الله تعالى فوض

أمر العالم إلى الأئمة وهم يخلقون ويرزقون ويميتون ويحيون ويبعثون ويعاقبون ويثيبون ، وقال قوم منهم : علىَّ هو الله وفرقة منهم قالوا : إنه ليس بآله لكنه رسول الله غلط جبريل فجاء إلى محمد) .

ثم تكلم إجمالاً عن مذهب الباطنية وواضعيه وألقابه وحيلهم التسع وقولهم في العقائد والشرائع ومراتب استدراجهم إلى دعوتهم ووجوه تظاهرهم لكل فريق بما يخدعهم ، ثم ذكر تفصيل ذلك كله وحيلهم التي عولوا عليها في الدعوة إلى مذهبهم من تفرس وتأنيس وتشكيك وتعليق وربط وتدلّيس وتأسيس وخلع وانحلاع ، ووجوه تخرصهم في العالم والإنسان وإله العالمين والنبوات والمعجزات والقرآن والإمامة والمعاد ثم تأويلهم لكلمات الشهادۃ والعبادات وتؤويلهم للمحرمات الشرعية والآيات والأحاديث وعروف المعجم ، ثم إبطال وجوه تأويلاتهم ، والفرق بين التأويل الصحيح والفاقد ، وإبطال قولهم بالباطن ، والوجوه الدالة على كفرهم ، وحكم الشرع فيهم وفي أولادهم إلى غير ذلك من عناوين في سرد لها طول .

وقد بنى الديلمي بيانه على ما رآه في كتب الإسماعيلية أنفسهم وفي كتابي ابن مالك الحمادي ، والشريف يوسف الحسيني اللذين كانا دخلا المذهب ثم خرجا وكتبما ما يحذر المسلمين من الانخداع بهم ، واستفاد المؤلف أيضاً من « الحسام البتار في الرد على القرامطة الكفار » تأليف الفقيه حميد الحلبي اليماني المتوفى سنة ٦٥٣ هـ .

والحاصل أن هذا الكتاب له أهمية خاصة في إكمال البحث عن هذه النحلة الزائفة تحذيراً للمسلمين منهم ، وكم لهم من فروع على توالي القرون في شتى البلدان بأسماء مختلفة عن مسمى واحد ، كالحروفية أتباع فضل الله الأستر آبلادي المقتول في عهد تيمورلنك .

والفخر أبى محمد عثمان بن عبد الله بن الحسين العراقي من رجال القرن السادس الهجرى كتاب سماه (الفرق المفترقة بين أهل الزيغ والزندقة) يبنى فيه ردوده على ما رآه بنفسه فى كتب الإسماعيلية أنفسهم ، وأما ردود الديلمى عليهم فغير قاصرة على ذلك كما سبق .

وكتاب أبى محمد العراقي هذا فى حيازة المؤرخ العراقي الأستاذ المحقق عباس العزاوى حفظه الله ، ونسخة منه محفوظة فى مكتبة السلطانية بالآستانة تحت رقم (٧٩١) ، ونسخة أخرى منه محفوظة فى مكتبة عاطف بالآستانة أيضاً تحت رقم (١٣٧٣) باسم « مختصر فى عقائد الثلاث والسبعين فرقة » .

وكتب الإسماعيلية أنفسهم يجرى طبعها فى القاهرة والهند بهمة ونشاط فى المدة الأخيرة على مراحل تهيئةً للنفوس على تقبلها ، ومن لا يعرف وجوه تقيتهم وتفننهم فى التظاهر بخلاف ما يبطنونه ربما ينخدع ببعض ماحوته من الآراء ، فأصبح من الضرورى نشر الكتب المؤلفة فى الرد عليهم ليطلع عليها القراء ، صوناً لهم من أن يقعوا فى أفخاخ هؤلاء .

وأنت ترى فى بعض الكتب المنشورة لهم حديثاً سخرية داعى الدعاة من الجسمة والمتكلمين فى آن واحد فى باب الصفات فربما يظن من رأى ذلك أن داعى الدعاة عنده فى المسألة حقيقة ناصعة غير التشبيه المطلق والتنزيه المطلق لكنه لم يصرح بها لكونها مضنونا بها على غير أهلها ، مع أن مراده أن الإله — جل شأنه — كان منزلها بمعنى أنه كان مذكوراً بالسلوب قبل أن يحل فى إمام من أئمتهم ، وبعد حاوله فيه أصبح له يد ورجل ووجه وساق وأصابع إلى غير ذلك من الأعضاء ، لأن للإمام كل ذلك ، وقد حل فيه الإله — تعالى الله عن ذلك — فيكون إطلاق التجسيم وإطلاق التنزيه مما يسخر منه داعى الدعاة فى آن واحد مع كون ذكرهم

الإله بالسلوب فقط نغيا له كما يعلم ذلك من اطلع على كلامهم في باب الصفات ،
ولهم سخافات من هذا القبيل مما لا يقبله إلا كل غر غلول ، أو غر مرذول ، لكن
البشر لا يخلو من أغرار وأغمار ، يعتنقون مثل تلك السفاسف في كثير من الأقطار
على توالى الأدوار ، فمؤالة الرد عليهم من الواجب المحتم على عهد حراس دين الله
والباحث المستقصى يجد في هذا الكتاب ما لم يره في كتاب سواه في هذا الموضوع
فيزداد تبصراً ، والله ولي التوفيق .

محمد زاهد الكوثري

في ٢٩ ربيع الآخر سنة ١٣٦٩ هـ

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قبل الاشتغال ببيان مذهب الباطنية نذكر طرفاً من مذهب الغلاة والمفوضة
لأنهم منهم أيضاً وذلك لأن أصول مذهب الغلاة والمفوضة والباطنية من
الاسماعيلية والامامية الاثني عشرية مختلطة بعضها ببعض في كثير من المسائل
ولذلك قيل الامامية دهليز الباطنية لأن الكل دخلوا في الشيعة من جهتهم وكلهم
يَدْعُونَ التشيع ويغلون في الدين ويخرجون من طريق المسلمين .

إذا عرفتَ هذا فاعلم أن الغلاة على ثلاث فرق . فرقة منهم قالوا : إن الله
ظهر على صورته التي كان عليها ولم يزل . وفرقة قالوا : إن الله تعالى فوض أمر
العالم إلى الأئمة إلى عليّ ، والحسن ، والحسين عليهم السلام وباقي الأئمة بعدهم .
وهم يخلقون ، ويرزقون ، ويميتون ، ويحيون ، ويعصون ، ويعاقبون ، ويشيرون ،
ثم اختلف هؤلاء فقالت فرقة منهم : إن الله احتجب بالأئمة . وفرقة قالت : اتحد
بالأئمة . وفرقة قالت : ظهر عليهم وقالوا : أول من ظهر عليه آدم ثم الرسل إلى
أمير المؤمنين والأئمة من أولاده ، وقال قوم لعليّ : هو الله والأئمة بعده . وقال
قوم لعليّ : هو الله الذي ظهر في آدم والرسل والأئمة . ظهر في كل وقت ومحمد
صلى الله عليه وسلم كان رسولاً لعليّ إلى الخلق ، في الجملة مذهبهم في عليّ يقرب
إلى مذهب النصارى في عيسى في اتحاده بالله . قالوا : إن الإله اتحد بعليّ ، ثم قالوا :
أمور الالهية فعلها فهؤلاء هم الذين قالوا بان علياً هو الله ، وفرقة منهم قالوا : إنه
ليس بآله ولكنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلط جبريل فجاء إلى محمد ويقال لهم

الغراية ، وأكثر الغلاة يقولون بالتناسخ كالكيسانية ، وغيرهم ولهم خرافات كثيرة أشرنا في أول الكتاب إلى يسير منها .

روى صاحب كتاب « التقيّة والتقي » عن أبي الخطاب قال : دخلت على الصادق فقال : يا أبا الخطاب أنا الله وأنت رسولى إلى خلقى من كفر بك فقد كفر بى ومن آمن بك فقد آمن بى أنت لسانى فى عبادى .

وروى أيضاً عن أبي بكر بن عياش قال : سمعت أبا الخطاب الحائك وأصحابه يجرمون وهم يقولون : لبيك جعفر . لبيك جعفر وعليهم أزر وأردية على زى الكناسة ، فبعث عيسى بن موسى فقتلهم فلما أخذ بهم السيوف قالوا : يا أبا الخطاب ما هذا قلت لنا ؟ . قال : اسكتوا إن الله الآن يستشهدكم . وقد كان قال لهم إن السيوف لا تعمل فيكم . واعلم أن الخطائية هم الذين يقولون بالهية جعفر ، إذا عرفت هذا فلنتكلم فى مذهب الباطنية وذلك على وجهين على طريقة الإجمال وعلى سبيل التفصيل .

أما على وجه الإجمال

اعلم أن ابتداء وضع مذهب الباطنية سّط الله عليهم طوفان نوح ، وريح عاد ، وحجارة لوط ، وصاعقة ثمود كان فى ستة خمسين ومائتين من الهجرة وضعه قوم تطابقوا وكان فى قلوبهم بغض للإسلام وبغض للنبي عليه السلام من الفلاسفة والمخلدة ، والمجوس ، واليهود ليسلخوا الناس عن الإسلام بقدر قوته ، وبعثوا الدعاة إلى الآفاق والأطراف ليدعوا الناس إلى هذا المذهب الميشوم لعل المملكة ترجع إليهم ويبطل دين النبي الغربى صلى الله عليه وسلم فأبى « الله إلا أن يتم نوره ^(١) » ولم يزل يفسخ همّتهم ومرادهم بحمد الله ومنه ، وكان آخر دعايتهم ميمون

القذاح الثنوى ولما وضعوا هذا ادعوا التشيع ومذهب الإمامية يعني أن الذى يظهره من ظاهر الشريعة من فروع الدين . وأما فى الأصول فاعتقادهم مثل اعتقاد الفلاسفة حتى عرف الناس أنهم براء من الشيعة ، فى الجملة ظاهر مذهبهم الرفض وباطنه الكفر المحض . وقيل أصل هذه الدعوة للملعونة التى استهوى بها الشيطان أهل الكفر والمصيان ، والطفين ظهور ميمون القذاح فى الكوفة سنة ست وسبعين ومائة سنة من التاريخ فنصب الملعون المسلمين حبائل وبغى لهم الغوائل ولبس الحق بالباطل : « وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورٌ »^(١) وجعل لكل آية من كتاب الله تفسيراً ، ولكل حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأويلاً وزخرف الأفاويل ، وضرب الأمثال ، وجمع الأعداد والمقابلات وقال : إن جميع الفروضات ، والمسئونات رموز وإشارات وأمثال المثلثات ، وإن الظواهر كلها قشور ، وبواطنها هو اللب المقصود ، وأمر بالاعتصام بالغائب المفقود والاعراض عن الحاضر الموجود من العترة الزكية عليهم السلام من رب البرية وكان الملعون عارفاً بالنجوم ، معطلاً لجميع العلوم فجعل أصل دعوته الاختصاص على بالتقديم والإمامة ليستر بحلالة الإسلام وبجاه على وأولاده عليهم السلام كفره العظيم وافكه القديم ، وإلجاده المبين ، والطعن على جميع الصحابة والتابعين .

وكان الملعون يعتقد اليهودية ، ويظهر الإسلام وكان يخدم لإسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام ، وكان حريصاً على هدم شريعة الإسلام لما فى اليهود من عداوة النبی عليه السلام ، وكان قد خرج فى أيام قرمط ولذلك نسيهم إلى القرامطة لأنهما اجتماعاً وعيلاً ناموساً يدعون إليه ، وله أخبار يطول شرحها وما كان منه ومن قرمط ، ومن على بن الفضل اليماني ، والمنصور اليماني^(٢) ،

وأبى سعيد الجنبى صاحب الاحساء والبحرين ، وابنه أبى طاهر الجنبى ، وأبى القاسم ابن زاذان الكوفى ، والحسن بن مهران المسمى بالمتنقع الخارج فيما وراء النهر من خراسان ومحمد بن زكريا الخارج بالكوفة ، وأبى عبد الله النسفى حتى اجتمع (تِسْعَةُ رَهْطٍ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ^(١)) كما هو مذكور فى «رسالة» ابن مالك قاصبحوا (فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصَرُونَ^(٢)) ، (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ^(٣)) . ولهم ألقاب عشرة : الإسماعيلية ، والباطنية ، والقرامطة ، والسبعية ، والخرمية ، والبابكية ، والحمرية ، والتعليمية ، والقرمطية ، والخرميدنية^(٤) .

ولهم حيل وترتيب فى الترقى حتى يبلغوا بها أمر من يدعونه إلى الخروج من الدين وسموا ذلك البلاغ الأكبر وهى تسع درج أى حيلتهم الرزق ، والنفوس ، ثم التأسيس ، ثم التشكيك ، ثم التعليق ، ثم الربط ، ثم التدليس ، ثم التأسيس ، ثم الخلع ، ثم المسخ فى الجملة ظاهر كلها بخلاف مقالات أهل الإسلام وأكثرها من مقالات الفلاسفة الطغام .

أما فى التوحيد فهم قائلون بآلهين قديمين لا أول لوجودهما وهما : العقل والنفس ويسميان : العلة والمعلول ، والسابق والتالى ، واللوح ، والقلم ، والمقيّد ، والمستفيد ، وقالوا إن البارئ سبحانه لا يوصف بموجود ولا بعدمود ، ولا هو معلوم ، ولا هو مجهول ، ولا موصوف ، ولا غير موصوف ، ولا قادر ، ولا غير قادر ، ولا عالم ، ولا غير عالم وهم جرأ إلى آخر الصفات ، ويقولون بالطبع وتأثير الكواكب وغرضهم نفى الصانع تعالى بوجه يندق على عوام الخلق .

وأما فى النبوات فقولهم قريب من قول الفلاسفة وينكرون الوحى ومجىء الملائكة والمعجزات ويقولون كلها رموز ، وإشارات ، وأمثال ، ومثالات ، لم يعلمها

(١) النحل ٤٨ (٢) البقرة ١٧ (٣) سباء ٥٤ (٤) وفى زماننا هذا : الباطية والبهائية .

أهل الظاهر . فعنى ثعبان موسى غلبته عليهم ومعنى اظلال الغمام أمره عليهم (وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ^(١)) . (فَالْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ^(٢)) (وَقَطَعْنَاهُمْ اِثْنَتَى عَشْرَةَ آسَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اِثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ^(٣)) (فَالْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ^(٤)) . وأنكروا أن يكون عيسى عليه السلام من غير أب ومعنى لا أب له انه لم يأخذ العلم من إمام وإنما أخذ من نائب إمام ويقولون إن القرآن كلام محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى: (انه لقول رسول كريم^(٥)) ونبع الماء من الأصابع اشارة إلى تكثير العلم ، وطلوع الشمس من المغرب خروج الإمام (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَيْهِ اللَّهُ الْمَلَكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ^(٦)) وكذ تأولوا باقي المعجزات .

وأما في الامامة فاتفقوا على أنه لا بد في كل عصر من امام معصوم يرجع إليه في جميع العلوم ولا يلتفت إلى المعقول أصلاً . وقالوا : إنه يساوى النبي في العصمة والاطلاع على حقيقة كل شيء ولا ينزل عليه وحى بل يتلقى ذلك من النبي صلى الله

(١) البقرة ٥٧ (٢) و (٣) الأعراف ١٠٧ و ١٦٠

(٤) الشعراء ٣٢ (٥) الحاقة والتكوير ٤٠ ، ١٩ (٦) البقرة ٢٥٨

عليه وسلم لأنه خليفته . وقالوا : ويستظهر بالحجج والمأذونين ، والأحنحة ،
فالحجج الدعاة في الأرض وهم اثنا عشر ، وأربعة منهم لا يفارقونه فهو المعاون ،
والمأذون ، والأجنحة فهم الرسل بين الدعاة وامامهم .

وقالوا : مدة شريعة كل نبي سبعة أعمار فاوْلهم الناطق : وهو الناسخ لشرع
من قبله ، والصامت : وهو القائم . قالوا : وهكذا كان حال آدم ثم عدوا الأنبياء
والأوصياء إلى محمد صلى الله عليه وسلم وقد تم دور ذلك بجعفر بن محمد ونسخ
شريعته وهكذا أبد الدهور .

فأما المعاد فقد اتفقوا على إنكار القيامة والبعث والنشور والجنة والنار على
ما ورد به القرآن وما عُرف من دين محمد النبي صلى الله عليه وسلم ضرورة ويقولون
معرفة المعاد واجبة بخلاف ما عليه أهل الظاهر . ومعنى القيام قيام قائم الزمان وهو
خروج امامهم وهو سابع منهم ، والمعاد عود كل شيء إلى أصله من الطبائع الأربع .
فالإنسان مركب من الروحاني ، والجسماني . فالجسماني مركب من الاخلاط الأربعة :
الصفراء ، والسوداء ، والبلغم ، والدم فينحل الجسم ويعود كل شيء إلى طبيعته وأصله ،
فالصفراء تصير ناراً ، والسوداء تراباً ، والدم هواء ، والبلغم ماء وذلك هو المعاد ،
وأما الروحاني منه فهو النفس المدركة فإن صفت بفعل العبادات وزكت بمجانبة
الشهوات وغذيت بالعلوم الباطنة اتصلت بالعالم الروحاني الذي انفصل عنه وذلك
يسمى رجوعاً قفيل : « ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ^(١) » .

وأما النفوس المنكوسة عن رشدائها من متابعة الأئمة المعصومين فإنها تبقى
أبد الدهر تتناسخها الأبدان وتعرض للآلام والأسقام فلا تفارق الجسد إلا وتلقاها
آخر ولذلك قال تعالى : « كُلَّمَا نَفِضَتْ جُلُودَهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا

فَالْقَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزاً حَكِيمًا» ^(١) ويقولون : الموت خروج الروح من الجسد ونقله إلى مكان ولا يموت أبداً ، وإن هذا النظام من العالم المشاهد من تعاقب الليل والنهار وحصول الإنسان من نقطة . والنطفة من الإنسان والحيوان لا يتصرم أبداً . الدهر وأن السموات والأرض لا تتغير عما كان .

ويقولون : للشرائع باطن لا يعرفه إلا الإمام ومن ينوب منابه ، وكذلك كل ما ورد في الحشر والنشر وغيرها فكلها أمثلة ورموز إلى بواطن ، فمعنى الفصل : تجديد العهد عليه ، ومعنى الجماع : مكاملة من لا عهد له بالباطن ولذلك أوجب الشرع القتل على الفاعل والمفعول به ، والزنا : إلقاء العلم في سمع من لم يعاهده ، والاجتلام : سبق اللسان لمذهب الباطن ، والطهور : التبرؤ من كل مذهب خالف الباطنية ، والتميم : الأخذ للعلم من المأذون ، والصلاة : الدعاء إلى الإمام ، والزكاة : بث العلوم لمن يتركها ويستحقها ، والصوم : كتمان العلم عن أهل الظاهر وكذلك كتمان المذهب ، والحج : طلب العلم الذي تشد رحائل العقل إليه ، وقيل الكعبة : النبي ، والباب : على ، والصفاء : النبي والمروة : على ، والميقات : الإمام ، والتلبية : إجابة الداعي إلى باطنهم ، والطواف : بالبيت سبعاً هو الطواف بمحمد إلى تمام الأئمة السبعة ، وصلاة الفجر : دليل على السابق ، والظهر : على التالي ، والعصر على الأساس وهو الوصي ، والمغرب على الناطق ، والعشاء : على الإمام .

وقالوا أيضاً : الصلاة مفروضة في كل سنة مرة وكذلك من صلاحها في السنة مرة فقد أقام الصلاة بغير تكرار كالزكاة لقوله : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » ^(٢) وقالوا أيضاً الزكاة والصلاة ولاية محمد وعلى فمن تولاهما فقد أقام الصلاة وآتى الزكاة .

(١) النساء ٥٦ (٢) البقرة ٤٣

وأما في المعاد زعموا أيضاً أن النار عبارة عن التكاليف بالعبادات فإنها موزونة على الجهال بعلم الباطن إلا من علم ووضعت عنه لقوله تعالى : « وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ »^(١) أي الجنة علم الباطن والنار علم الظاهر وأبواب الجنة درجات العلوم الباطنة ودرجات الحكمة البالغة وإنما سماها أبواباً كأبواب الكتاب فإنها درجات ما فيه من العلوم ، والباب الثامن هو الغاية المطلوبة فإذا لم يدخل الباب الثامن لا ينتفع بالسبعة .

وقلوا : وانهار اللبن : معادن العلم الباطن فانه غذاء للروح اللطيف ، وانهار الخمر : هو العلم الظاهر ، وانهار العسل للمصفي : علم الباطن المأخوذ من الحجج والأئمة (جَنَاتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ)^(٢) (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاؤوها فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ)^(٣) (مثل الجنة التي وعده المتقون فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من سخر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى ولم فيها من كل الثمرات ومنفرة من ربهم كن هو خالد في النار وسقوا ماء حمياً فقطع امعاءهم)^(٤) (حكمة بالغة فما تغني الشذر)^(٥) .

وفي المعجزات قالوا الطوفان : هو العلم غرق فيه أهل الشبه والظاهر ، والسفينة : حرزه الذي تحصن به المستجيب ، ونار إبراهيم : غضب نمرود عليه ، وذبح إسحاق أخذ العهد عليه ، وعصا موسى : حجته التي غلب بها عند المناظرة وليست بخشبة ، وإفلاق البحر : هو افتراق علم موسى على أقسام ، والبحر : هو العالم ، والغمام الذي أظلمهم : إمام نصبه موسى ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم : هي

(١) الأعراف : ١٥٧ (٢) ص : ٥٠ (٣) الزمر : ٧٣ (٤) محمد عليه السلام : ١٥

(٥) القدر : •

الآزمات موسى واحتجاجاته ، والمن والسلوى : علم نزل من السماء بداع من دعاهم
وتسبيح الجبال . هم رجال شداد منهم ، والجن أصحاب سليمان : باطنية ذلك الزمان ،
والشيطان هم أهل الظاهر الذين كفلوا بالأعمال الشاقة ، وكلام عيسى في المهد علم بواطن
المعلوم قبل التخلص من قالب الأجسام بخلاف من لا يعلمها إلا بعد موته ، وإحياء
الموتى : تعليمه الجهال بالباطن ، وإبرأؤه للأعمى : تعريفه الضلال والبرص : هو الكفر
(ووظلنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم
وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون^(١)) (وإذ استسقى موسى لقومه
فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس
مشربهم كلاً واشربوا من رزق الله ولا تعشوا في الأرض مفسدين^(٢)) (ويكلم
الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين^(٣)) (ورسلنا إلى بني إسرائيل أتى قد
جئتكم بآية من ربكم أتى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون
طيراً بإذن الله وأبرئ الأكمة والابرص وأخى الموتى بإذن الله وانبشكم بما تأكلون
وما تدخرون في بيوتكم إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين^(٤)) .

(إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ
بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
والتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ
طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ
بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا
إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ^(٥)) (فكذبوه فأنجيناهُ والذين معه في الملكِ واغرقنا الذين كذبوا

(١) و (٢) البقرة : ٥٧ و ٦٠ (٣) و (٤) آل عمران ٤٦ و ٤٩

مَنْ يَعْمَلْ سِئْرًا يُبْئِنْ يَدِيهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ^(١) (فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ^(٢)) (إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْأَشْرَاقِ^(٣)) (وَالشَّيَاطِينُ كُلٌّ بَنَاءُ وَغَوَاصٍ^(٤)) .

وأما إبليس وادم: فعبارة عن أبي بكر وعلى وكان أعور لأنه لم يبصر إلا بعين الظاهر ويأجوج ومأجوج : أهل الظاهر (قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ قَهْلَ يَحْمَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا^(٥)) (حَتَّى إِذَا فَتَحْتَ بِأُجُوجٍ وَمَأْجُوجٍ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ^(٦)) وكل ما حرمه الشرع الشريف قالوا إنه مباح لقوله تعالى : (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً^(٧)) قالوا : والذي يدل على أن لكل ظاهر باطناً قوله تعالى : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن^(٨)) و (وذروا ظاهر الانم وباطنه^(٩)) ألا ترى ان للبيضة ظاهراً وباطناً ، فالظاهر ما تساوى به الناس يعرفه الخاص والعام ، والباطن قصر عنه علم الناس به فلا يعرفه إلا قليل من الخواص لقوله : (وقليل من عبادى الشكور^(١٠)) فالأقل أفضل من الأكثر الذين لا عقول لهم فيوهمون بذلك من لا معرفة له بالشريعة والقرآن والسنة انهم على شيء فيقع الخدوع في ذلك لأنه مذهب الراحة والإباحة والشيطان والهوى ويريجهم مما يلزمهم من الشرائع في طاعة الله ويبيح لهم ما حظر عليهم من محارم

(١) سباء ١٢ (٢) الصافات ١٠٢ (٣) و (٤) ص ١٨ و ٣٧

(٥) الكهف ٩٤ (٦) الأنبياء ٩٦ (٧) البقرة ٢٩

(٨) الاعراف ٣٣ (٩) الانعام ١٢٠ (١٠) سباء ١٣

الله ولا شك أن براحة النفوس والهوى في الإباحة ، ولبعض الزيدية لما طعن عليهم الاسماعيلي [من بحر الرجز] :

ها أنت ذا تزعم ألا معبود	لان معبوداً بوزن موجود
ووزن موجود كوزن معدود	وكل معدود فحسب محدود
والله في رأيك هذا المبتدع	ليس يسمى صانعاً لما صنع
حيث غنياً عالماً فيما شرع	فرداً قديماً نافعاً بما نفع
لو كان لا شيئاً ولا لا شيئاً	لو كان لا حياً ولا لا حياً
لكان في تقديره الخللا تقيماً	لا خالقاً يسمى ولا لا خالقاً
وكان سوفسطى مصيباً صادقاً	في نفيه بزعمه الحقائقاً

ومنها : —

ورد ما نزل في وحيه	من أمره عباده ونهيه
ولا يرى العرض وبعث لأجساد	من الترى يوم يقوم الأشهاد
في موقف ترجف فيه الأكباد	لا سيما أكباد أهل الأحاد
يزرى على الزيدية المفاول	أفاضل الأرض من القبائل
قيامهم في الليل والاصائل	للصلوات الخمس والنوافل
يا زارياً بالجهل والسفاهة	حقائق التوحيد والزهادة
على ذوى الفطنة والنباهة	قدك من الغفلة والبلاهة
قام بما كلف واستقاماً	حجج وصلّى وزكى ^(١) وصاماً
ماضٍ من دون الهدى وحاماً	قلّي اللغا واجتنب الآثاماً

ولمّا :

تبتاً تراه رجلاً زيدياً مستمسكاً بالشرع إسلامياً

(١) هكذا في الأصل وتشديد « زكى » يناقى النظم

برأ تقيها ورعاً هادياً حلوا السجايا طاهراً عدلياً
 موحداً ليس بنصراني ولا [يهودي ولا بوذي]
 ولا مجوسي ولا ماني ولا طبيعي هولائي
 ولا يرى بمجد إرسال الرسل لأن في إرسالهم أمن السبل

وأما ترتيب الاستدراج إلى الدعوة الملعونة فعلى أنواع :

منها : أنه إذا قبل منهم الجاهل المغرور هذه الترهات التي ذكرناها قالوا لهم
 قرب قرباناً يكون لك سُلماً ونسأل لك مولانا يعني الإمام يحيط عنك الصلاة
 ويضع عنك هذا الاصر فيدفع اثني عشر ديناراً فيقول ذلك الداعي يا مولانا ؛
 عبدك فلان قد عرف الصلاة ومعانيها فاطرح عنه الصلاة وضع عنه هذا الاصر
 والاغلال التي كانت عليه وهذا نجواه إنا عشر ديناراً فيقول الإمام الشيطان
 اشهدوا اني قد وضعت عنه الصلاة ويقرأ له (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي
 كَانَتْ عَلَيْهِمْ ^(١)) فعند ذلك يقبل إليه أهل هذه الدعوة الملعونة يهنئونه ويقولون
 الحمد لله الذي وضع عنك وزرك الذي انقض ظهرك .

ثم يقول الداعي الملعون للمغرور المفتون بعد مدة قد عرفت الصلاة وهي أول
 درجة وإنما أرجو أن يبلغك الله أعلى الدرجات فاسأل وابحث . فيقول المغرور
 الجاهل عما أسأل ؟ فيقول عن الخمر والميسر (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا
 إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ
 قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ^(٢)) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ
 لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(٣)) (إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
 فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ ^(٤))

فأعرف معناها فإن الذين لا يقال إلا بالعلم والذين أوتوا العلم درجات . فالخمر والميسر اللذان نهى الله عن قريتهما : أبو بكر وعمر لخالفتهما عليا عليه السلام وأخذها الخلافة دونه . فأما الخمر الذي يعمل من العنب وسائر الخمر ليس بحرام لأنه مما تنبت الأرض ويتلو عليه : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ^(١)) (لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَخْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ^(٢)) ويقول الصوم الكتمان ويتلو عليه : (فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ^(٣)) يريد كتمان الأئمة في وقت استتارهم خوفاً من الظالمين وبقراً عليه (إني تَذَرْتُ للرحمنِ صَوْماً فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيّاً ^(٤)) .

فلو كان عني بالصيام ترك الطعام لقال فلن أطمع اليوم فدل على أن الصيام الصمت فحينئذ يزداد ذلك الخدوع طغيانا وكفراً ويتهمك إلى قول ذلك الداعي للملعون لأن الزبون يفرح بلا شيء والعام كالانعام ولو عاش ألف عام ولأنه أتاها بما يوافق هواه ونفسه الأماراة بالسوء ، ثم يقول ادفع نجوى تكون لك سلماً ووسيلة حتى نسأل مولانا يضع عنك الصوم فيدفع إثنى عشر ديناراً فيمضي إليه ويقول : يا مولانا عبدك فلان قد عرف معنى الصوم على الحقيقة فأبج له الأكل في رمضان فيقول له . قد وثقت به على سرائرنا ؟ فيقول : نعم . فيقول : قد وضت عنه ذلك فيقيم .

ثم يأتيه الداعي للملعون فيقول له : عرفت ثلاث درجات فأعرف الطهارة ماهي ؟ ومعنى الجنابة ماهي في التأويل فيقول فسر لي معنى ذلك . فيقول له : أعلم

ان معنى الطهارة طهارة القلب ، وان المؤمن طاهر بذاته ، والكافر نجس بذاته لأنه لا يطهره الماء ولا غيره ، وان الجنابة : موالاة أضداد الأنبياء والأئمة وأهل طاعته ، وكيف يكون المني نجساً ومنه مبدأ الإنسان وعليه أساس البنيان فلو كان التطهر منه من أمر الدين لكان الفصل من الغائط والبول أوجب لأنهما أنجس .
الأتري انه إذا تنجس هذب من إزارك ما يغسل إلا ذلك وإنما معنى قوله :
(وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا^(١)) معناه فَإِنْ كُنْتُمْ جُهْلَةً بِعِلْمِ الْبَاطِنِ فَتَعْلَمُوا وَعَرَفُوا الْعِلْمَ الَّذِي هُوَ حَيَاةُ الْأَرْوَاحِ كُلَّمَا الَّذِي هُوَ حَيَاةُ الْأَبْدَانِ قَالَ تَعَالَى : (وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ^(٢)) ثم يأمره الداعي للملعون أن يدفع إثني عشر ديناراً نجوى ويقول : يامولانا عبدك فلان قد عرف معنى الطهارة حقيقة وهذا قربانه . فيقول الإمام الشيطان : اشهدوا اني قد أحللت له ترك الغسل من الجنابة .

ثم يقول له بعد مدة قد عرفت أربع درجات وبقي عليك الخامسة فاكشف عنها فإنها منتهى أمرك وغاية سعدك ويتلو عليه : (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) فيقول لهم الخدوع ألهمني إياها فيتلوا : (لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ^(٣)) فيقول له يجب أن تدخل الجنة ؟ فيقول : نعم ، وكيف لي بذلك ؟ فيتلوا عليه : (وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى^(٤)) وقوله : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٥)) والزينة هاهنا ما خفي عن الناس من أسرار النساء التي لا يطلع عليها إلا الخصوص بذلك وذلك قوله : (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ^(٦)) والزينة مستورة غير مشهورة ثم يتلو عليه : (وَخُورْ

(١) المائة ٦ (٢) الانبياء ٣٠

(٣) ق ٢٢ (٤) الليل ١٣ (٥) الاعراف ٣٢ (٦) النور ٣١

عين * كَأَمْثَالِ اللَّوْثِ الْمَكُونِ^(١) فمن لم ينل الجنة في الدنيا لم ينلها في الآخرة إن الجنة مخصوص بها ذوو العقول والألباب دون الجهال لأن المستكن من الأشياء ما خفي ولذلك سميت الجنة جنة لأنها مستخفية وسمى الجن جنساً لاختفائهم عن الناس والترس الجنة لأنه يستر والجنة هاهنا ما استقر عن هذا الخلق المنكوس الذين لا علم لهم ولا عقل . فحينئذ يزداد الخدوع انهما كما ويقول للداعي للملعون تطف بي وبلغني ما شوقني إليه فيقول له : ادفع النجوى اثني عشر ديناراً قرباناً فيقول يا مولانا : عبدك فلان قد صحت سريره وصفت خبرته وهو يريد أن تبلغه حد الأحكام وتدخله الجنة بسلام ، وتزوجه الحور الحين ، فيقول له : قد وثقت به ؟ فيقول : نعم . فيقول علمنا صعب مستصعب لا يحمله إلا نبي مرسل أو ملك مقرب أو عبد امتحن الله قلبه بالإيمان . فإذا صح عندك فاذهب به إلى زوجته فاجمع بينه وبينها فيقول سمعاً وطاعة لمولانا فيمضي به إلى بيته فيبيت مع زوجته حتى الصباح . فيقرع عليهما الباب ويقول قوما قبل أن يعلم بنا هذا الخلق المنكوس فيشكر الخدوع المدبور له فيقول : ليس هذا من فضلي ، هذا من فضل مولانا . فإذا خرج من عنده تسمع به أهل هذه الدعوة للملعونة فلا يبقى منهم أحد إلا بات مع زوجته كما فعل الداعي للملعون .

ثم يقول له لا بد أن تشهد المشهد الأعظم عند مولانا فادفع قربانك . قيدفع اثني عشر ديناراً فيصل به إليه ويقول : يا مولانا إن عبدك فلان يريد أن يشهد هذا المشهد الأعظم وهذا قربانه حتى إذا جن الليل ودارت الكؤوس ، وطابت النفوس وحميت الرؤوس أحضر جميع أهل هذه الدعوة للملعونة حريمهم فيدخلن عليهم ، وقد اطفؤا السرج فيأخذ كل واحد منهم ما وقع في يده ثم يأمر الإمام زوجته أن تفعل كفعل الداعي وجميع المستجيبين فيشكره الخدوع على ما فعل

فيقول: ليس هذا من فضلي هذا من فضل مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه فاشكروه ولا تكفروه (فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون^(١)) على ما أطلق من وثاقكم ووضع عنكم أوزاركم وأحل لكم بعض الذي حرم عليكم جهالك: (وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظٍ عظيم^(٢))

هذا هي رواية محمد بن مالك عنهم بعد ما دخل عليهم وأقام فيهم ، والجاهل المفلور لا يقول أنه أي الإمام لو كان يقدر على شيء ما كان يحتاج إلى الدنانير لأن خزان السموات والأرض عنده بزعيمهم كما ذكر صاحب « البلاغ » في مواضع كتابه ، وقال في آخره : وهذا أمر من بلغه يريد به الإلحاد والكفر فقد ملك مقاليد السموات والأرض وحصل له الكبريت الأحمر وحوى معدن المعادن وسكن الفرديس وشرب [من] عين الحياة ، وقد قيل في المثل أن من علم علم الكيمياء لا يسأل الناس ولا [يستجدي] فهذا من عجائب المعجائب بل يحتاج الملك الجليل أن يأخذ الفلاس من العبد الذليل لأن عندهم هؤلاء الأئمة بمنزلة الله . تعالى الله عنها يغفرون ويعفون .

ومنها : استدراجهم على الناس به ، ويتكلمون مع الناس على قدر اعتقادهم وعقولهم ودرجاتهم ، والجاهل المفلور صيدهم ويدخلون على كل فرقة من فرق الأمة المسلمة وغيرها من جهنم

فمن وجدوه مسلماً شيعياً يظهرون التشيع عنده دينهم ومذهبهم ويشتمون الأمة لظلمهم علياً وأولاده وقتل الحسين عليه السلام ويظهرون التبرؤ من بنى أمية وبنى العباس وما شاكل ذلك لأن من أراد أن يفسد السم على غيره فلا يمكنه ذلك إلا بأن يجعل السم في العسل الكثير أو طعام طيب حتى لا يعرفه الآكل

والشارب و يظنه عسلا وطاماما طيباً فهكذا جعلوا أمير المؤمنين وأولاده ترساً ليتستروا
بجلائهم ويُسِّقوا الناس بهذا السبب سم الهلاك ويخرجونهم عن الإسلام .
ومن وجدوه مجوسياً فيظهرون عنده تعظيم النار والنور والشمس وأمثاله مما
هو من قواعد مذهب المجوس .

ومن وجدوه يهودياً يظهرون عنده تعظيم السبت وشم النصارى والمسلمين
جميعاً والقول بأن عيسى لم يولد وغير ذلك .

ومن وجدوه نصرانياً يظهرون عنده الطعن على اليهود والمسلمين جميعاً وإن
القول بالأب والابن وروح القدس حق ويعظمون الصليب عندهم .

ومن وجدوه فيلسوفاً فهو منهم قد وصل الحبيب إلى المحبوب لأن كلهم
يشتون لكل ظاهر باطماً وإن اختلفوا في الباطن على بعض الوحوه وأجمعوا على
قدم العالم وعلى ابطال المعاد والمعجزات وغيرها والشرائع والواجبات إلا أن أكثر
الفلاسفة يخالفونهم بإثبات مدبر العالم وصانعه جل وعز وهم لا يقرون بذلك بل
يقولون بالطبع .

ومن وجدوه ثنوياً فينج . بنج . فقد ظفروا ببعيتهم فيدخلون عليه بابطال
التوحيد والقول بالسابق والتالى .

ثم يتخذون غلائظ اليهود ووكائد الايمان وشدائد الموائيق تكون لهم جنة
وحصناً ويدرجون العالمى الأعجز إلى مراتب كفرهم درجة درجة ويرقونه مرتبة
مرتبة ويظهرون له فى أول الأمر المغاف والكفاف والزهد فى الدنيا والتبرؤ من
الأموال والدرهم والدنانير ويحذرونه الكذب والزنا واللواط وشرب الخمر والغناء
ويرفقون فى أمره ويدارونه ولا ينفرونه أول الأمر ولا يخرجونه عن عبادة الله
وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم يقيمون عليه الدلائل على الأسابيع فقط حتى يفهم العايم شيئاً من إمامهم
يعنى أنه السابع ويظهرون أنه كان اسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام تلبساً
وإلا فعلى اعتقادهم الحقيقى اسماعيل وأبأوه هباء منثور (وقدّمنا إلى ما عملوا من
عمل فجعلناه هباء منثوراً^(١)) .

ثم يتدرّجون بنسخ شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ويقولون : إن السابع
هو الخاتم الرسل وإن محمد كان فى الدور السادس وإن شريعته قد نسخت وأن
عليّاً لم يكن إماماً حتى ينسلخ العايم المفرور من الشريعة بالكلىة ويصير كافراً
ماحوناً شيطاناً رجياً .

وكذلك يقولون إن الخلق يرجعون إلى الله بصورة روحانية والجنة والنار
روحانيان حتى يرجع عن الإقرار بالجنة والنار المذكورين فى القرآن والآحادىث
ويبطلون أيضاً أمر الملائكة فى السماء والجن فى الأرض ويقولون إنه كان قبل
آدم بشر كثير .

ويقولون إن الله لا صفة ولا موصوف لينفوا بذلك إله السموات والأرض
فى الجملة حتى يبلغ الخدوع المفرور إلى البلاغ السابع الذى هو البلاغ الأكبر
فينسلخ عن الدين والإسلام جملة (يُريدون أن يُطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله
إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون^(٢)) .

وللملاعين أيضاً نوع من الشعبة والسحر والتليس من خفة اليد والأخذ
بالعين وأمثله يندعون العوام به . وكان فى قديم الزمان لمذهبهم آفتان ولذلك
ما كاد يعرف حقيقة مذهبهم .

إحدهما : انهم يسترونه ولم يظهروه . فأما اليوم كشفوا عن هذا القناع في أكثر المواضع .

وثانيهما : انهم يحدثون في كل زمان ومكان مذهباً آخر لأن غرضهم الإلحاد ، والاباحة لا الإسلام والديانة كالذئب إذا آيس من افتراس الشاة من جانب أتى من جانب آخر .

واعلم أن بيان جميع تلبساتهم على سبيل التفصيل لا يمكن في هذا الكتاب بل ذلك يحىء كتباً وذلك لأنه ليس لهم تلبس واحد بل أنواع مختلفة في أنواع القرآن والأحاديث والشرائع وفي كل وقت وحال وعند كل أحد لهم مذهب إلا أن جملة قواعد مذهبهم ما ذكرنا حتى يتيقن القارى قواعد تلبساتهم والحر يكفيه الإشارة . ونحن نشير الآن إلى ما يدل على مذهبهم على سبيل التفصيل .

فالكلام في مذهبهم على سبيل التفصيل يترتب على سبعة فصول :

الأول : في بيان السبب الذى اقتضى حدوث مذهبهم الباطل ووقت ابتدائه .

الثانى : في ذكر القابهم المعروفة عند أهل العلم .

الثالث : في حيلهم التى وضعوها .

الرابع : في ذكر طرف من عقيدتهم الكفرية والإشارة إلى ابطالها جملة .

الخامس : في حكاية طرف من تأويلهم الباطل والدلالة على ابطاله .

السادس : في بيان ما يدل على كفرهم .

السابع : في بيان مقتضى حكم الشرع في حقهم من التبرؤ وسفك الدم

وسائر أحكامهم .

الموضع الأول :

في بيان السبب الذي اقتضى حدوث مذهب الباطنية ووقت ابتدائه وذكر من انتدب لهذه الدعوة المعلنة .

اعلم ان مذهب الفرقة الغوية الضالة الشقية المسماة بالباطنية - قطع الله دابرها وبت أواخرها والحق أولها آخرها - على ما نقله العلماء حدث بعد مائتي سنة وكسر من الهجرة . وهذا يشهد بأنه بدعة وضلالة لقوله صلى الله عليه وسلم : « شر الأمور محدثاتها » وذلك أن الدين والمذهب إذا لم يكن مشهوراً في وقت النبي صلى الله عليه وسلم وما يدل عليه أيضاً معلوم في زمانه كان باطلاً بلا شك . قال العلماء رضى الله عنهم وكان الغرض من وضع هذا المذهب إبطال الإسلام واظهار المجوسية والقول بالطباع ، وقدم العالم ، وجحد الصانع ، وأبطال الشرائع . واتفق أهل المقالات أن أول من أسس هذا المذهب الميشوم قوم من أولاد المجوس وبقايا الخرمية والفلاسفة واليهود فجمعهم نادر واشتوروا وقالوا : إن محمداً غلب علينا وأبطل ديننا واتفق له أعوان ونصروا مذهبه ، ولم يكن نبياً ولا مطمع لنا في نزع ما في أيديهم من الممالك بالسيف والحاربة لقوة شوكتهم وكثرة جنودهم وطبقوا البر والبحر ، وكذلك لا مطمع لنا فيهم من طريق المناظرة لما فيهم من العلماء والفضلاء والمتكلمين المحققين وكثرة كتبهم وتصانيفهم واتفقوا على وضع حيلة يتوصلون بها إلى فساد دينهم من حيث لا يشعرون . وبنوا أمورهم على التلبيس والتدليس وزادوا في مسالكها على مسلك اللعين إبليس فأسسوا الفوائد التي ذكرنا وسندكرها ، وبنوا دعائمهم في الأفطار وأمرؤهم بالتشبهت بجماعة فيهم مطمع والانتفاء إلى الروافض وان كانوا بمنزلة غيرهم من الأمة عندهم في أنهم على ضلال إلا أنهم رأوا أنهم أكثر قبولا لما يلقي إليهم من الروايات الواهية الكاذبة

فقتسروا بالانتساب إليهم ظاهراً وطمعوا في أصناف من الناس .

فمنهم جماعة من جهال الشيعة فلا يعرفون من دينهم إلا الاسم فيظهرون لهم التشيع ويكون على المقهورين من آل محمد صلى الله عليه وسلم ويذكرون ما نالهم من المحنة وجفاء الأمة فيفتروا المدعو ويظن أنهم على شيء .

ومنهم جهال العباد يظهرون لهم النسك ويدعون الدنيا وأهلها ولا حظ لهم في العلم فيفتروا المدعو بذلك لموافقة الداعي له على طريقته .

ومنهم قوم انهمكوا في الظلم وقتل الأنفس المحرمة واغتصاب أموال الناس فهو يطلب لنفسه طريقاً يتخلص بها وإذا وجد الداعي يبطل الجزاء والقصاص والمعاد من الجنة والنار سهلت عليه الأمور فقبلت مقاتلته لما في خاطره من محبة السلامة من العاقبة فيخرج عن الدين .

ومنهم قوم من أبناء الدنيا من العامة يشق عليهم التمسك بالديانة والعمل بالشرائع والتوقى من المحارم فيسهلون عليهم الأمر فيميل إلى دنياه وهواه لتصديقه إياهم أنه لا بعث ولا نشور .

ومنهم قوم من أولاد المجوس والكفار من مخانفي الإسلام وفي قلوبهم ضغائن أهل لثقله عليهم فوافقت الدعوة ذلك فتسارع إلى القبول منهم .

ومنهم رجل أصابه فقر ومسكنة فيطمعونه في سد الخلة وجبر الفاقة إلى غير ذلك . وتأكدوا على دعائهم في التجنب لدعاء علماء الدين المحققين لعلمهم أنهم لا يقبلون سخفهم وجهالهم وحيلهم فعمدوا إلى المغمورين بالجهالة من النساء والعبيد وأهل العقول الناقصة .

وانتدب للدعاء إلى حيلهم جماعة منهم : ميمون بن ديصان القداح الأهوازي القارمي وكان قد أسلم على يدى الصادق عليه السلام فغيروا اسمه ومحوه بالقداح

لأنه يقدح العلم عن خاطره على زعمهم وكان له ابن يقال له عبد الله بن ميمون فقدموه ووعدوه الإمداد بالأموال وكان ثنويًا مشعبدًا يدور في البلاد في زى المتصوفة وادعى النبوة زمانًا طويلًا في الجبال وخراسان فلما وقفوا على حاله وهما يقتله فر إلى البصرة وأظهر التشيع فعرفوا حاله فهرب إلى بغداد ثم إلى الشام ومعه صاحب له يعرف بالحسين الاهوازي وأقام بها إلى أن ولد له أحمد وبلغ مبلغ الرجال ومات وأوصى له وخرج إلى العراق فصحبه رجل يقال له قرمط فاجابه فن ثم سموا قرامطة فلما مات قرمط خلفه تلميذ له يسمى حمدان قرمط . ومن جملة دعائهم عبدان داعية العراق وله كتب وخليفته بها عيسى بن موسى . ومنهم : ابن مهرويه أخذ من [حمدان] قرمط واستولى على البحرين . ومنهم : أبوسعيد الجنابي وهو من عظمائهم . ومنهم : أبوطاهر الجنابي وأفعاله القبيحة ظاهرة بالحجاج وغير ذلك كما سنذكره . ومنهم : داعية الفارس يعرف بالمأمون أخ لعبدان وقرامطة فارس تعرف بالمأمونية ، وداعية الري يعرف بالحجاج وكان مشعبدًا محتالًا وخلفه ابنه أبو جعفر ، وداعية جرجان أبو علي معلم أسفار الديلى . وداعية خراسان المعروف بالشعراني وعنه أخذ الحسين بن علي المروزي . وداعية سجستان الحسين أخذ عن محمد بن أحمد النسفي ومن أعانهم على أمورهم من أرباب الدولة بابك الذى خرج فى أيام المعتصم العباسى ، والأفشين وهو صاحب جيش المعتصم وكان موافقًا لبابك فى المذهب وصاحب قومهم فى الأيام الماضية بمصر ولهم خلف انضموا إلى أولاد الحسين بن على عليه السلام وهم كاذبون فيها . والصحيح أنهم من أولاد عبد الله بن ميمون القداح الثنوى . وإما أرادوا أن يتأكدوا خديعتهم للعوام بالقربة إلى العترة عليهم السلام وينفقوا الكفر والإلحاد بالانتماء إلى عترة النبي الهادى .

الموضع الثاني :

في بيان ألقاب الباطنية وأسمائهم .

إعلم أن ألقابهم خمسة عشر . الباطنية ، والقرامطة ، والقرمطية ، والاسماعيلية والمباركية ، والسبعية ، والتعليمية ، والإباحية ، والملاحدة ، والزنادقة ، والمزدكية ، والبابكية ، والخرمية ، والحمرية ، والخرمدينية . ولنكشف عن معنى كل واحد من هذه الألقاب .

أما لقبهم بالباطنية : فلأنهم ينسبون لكل ظاهر باطنا ويقولون الظاهر بمنزلة القشور والباطن بمنزلة اللب المطلوب . وغاية مذهبهم في ذلك السلخ عن الدين . لأنه إذا وجب أن يكون لكل ظاهر باطن ويكون بمنزلة اللب على الحقيقة كان المرء بعد وقوفه عليه مستغنياً عن الظاهر وغير معول عليه كما لا يعول على القشور بعد الوقوف على اللب ويسلكون على هذه الطريقة في الكلام وغيره من الأجسام حتى في هيئة الإنسان قالوا : إن الإنسان مثال محمد صلى الله عليه وسلم فالرأس بمنزلة الميم ، واليدان بمنزلة الحاء ، والصلب مع البطن بمنزلة الميم الثانية ، والرجلان بمنزلة الدال ، وهذه صورته بالخط الكوفي (....) فلذلك كان مثال محمد . وأما لقبهم بالقرامطة : فلانتسابهم إلى رجل يقال له حمدان قرمط من أهل الكوفة وهو أحد دعاة في الابتداء فلما استجاب له ناس سموا قرامطة وقرمطية كما ذكرنا .

وأما لقبهم بالسبعية : فلوجهين . أحدهما : أن أدوار الإمامة سبعة ، ويزعمون أن دور الإمامة انتهى إلى اسماعيل بن جعفر إذ كان هو السابع من محمد . وأدوار الإمامة سبعة سبعة وإن السابع آخر الدور وهو المراد بالقيامة وإن هذه الأدوار متعاقبة إلى مالا آخر له ، فقالوا هو نبي نسخ بشريعته شريعة محمد صلى الله عليه وسلم

وذلك ان الدور انقضى بإسماعيل بن جعفر ، وابتدأ بمحمد بن اسماعيل الدور [الثانى] وذلك لأنهم يقولون : إن الدور يتم بسبعة بعد الناطق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم فابتدأوه بالاساس وهو وصيته يعنى علياً عليه السلام ثم من القائمى بعد الاساس فتى انقضى هذا الدور تلاه دور آخر فيه ناطق ناسخ لشريعة من قبله واساس وبعده أئمة ثم كذلك إن مالا انقضاء له ولا نهاية .

ويقومون هنا دليل الاسابع وذلك ما قالوا : إن السموات سبع ، والكواكب السيارة سبع ، والأرضين سبع ، والأيام سبع ، وأعضاء الإنسان سبع ، والقب في الرأس سبع إلى غيرها مما ذكروا فى كتبهم فهذه كلها اشارة إلى أن الائمة سبعة . والجواب عنه بأن نقول . الطبايع التى هى أصل الخلق اربع ، والملائكة الفضلاء اربعة ، وكذلك الأنبياء صلى الله عليهم وسلم ، وكذلك الأشهر ، وكذلك النساء والرجال . وكذلك عدد ركعات صلاة الظهر ، والعصر ، والعشاء فهذا يدل على أن فضلاء الصحابة اربعة ، والائمة اربعة . أو نقول . الحواس خمس ، وأوقات الصلاة خمس ، وفضلاء الأنبياء خمس ، وأصابع اليدين والرجلين خمس . فهذا يدل على أن الائمة خمس وعلى هذا القياس ما من عدد إلا ويمكن أن يضم إليه اعداد والثانى : قولهم إن العالم السفلى تدبره الكواكب السبعة وهى : زحل ، والمشتري ، والمريخ ، والشمس ، والزهرة ، وعطارد ، والقمر .

وأما الاسماعيلية : فلا نتسابهم بزعمهم إلى إسماعيل بن جعفر . قالوا إن جعفرأ نص على ولده إسماعيل انه الامام بعده وجعل الوصية إليه لانه كان أسنّ ولده وآثرهم عنده فمات إسماعيل فى حياته . ثم افترقت الاسماعيلية فرقتين . فقالت فرقة منهم : الامام بعد جعفر ابنه إسماعيل وانه حى لم يموت ولا يموت حتى يملك وهو المهدي المنتظر عندهم . واحتجوا بأن جعفرأ قال ما كان الله ليبدؤ له على فى امامة إسماعيل .

وقالت الفرقة الثانية من الاسماعيلية : وهم يسمون المباركية نسبوا إلى عظيم من عظمائهم يسمى المبارك ان الامام بعد جعفر ابن ابنه محمد بن إسماعيل لأن جعفر كان جعل الأمر والوصية لإسماعيل دون سائر ولده وان إسماعيل قد مات في حياة أبيه وأوصى إلى ولده محمد بن إسماعيل لمقامه من أبيه فصار محمد ولي عهد جدّه جعفر دون عمومته فلما مات جعفر استحق محمد الامامة .

ثم اُفتُرقت المباركية فرقتين وقالت فرقة إن محمد بن إسماعيل حتى لم يمت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً وأنه القائم المهدي ، واحتجوا بروايات لهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان سابع الائمة قائمهم قالوا : فالسبعة : علي ، والحسن ، والحسين وعلي بن الحسين ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، والسابع محمد ابن إسماعيل بن جعفر .

وقالت الفرقة الثانية : إنه حتى لم يمت ولا يموت حتى يملك الأرض ويملاها عدلاً وهو المهدي .

قال البخاري : وقد مال إلى الائتام بمحمد بن إسماعيل جماعة من الخطائية ودخلوا في المباركية . وقد ذكرنا أن الخطائية هم الذين يقولون بإلهية جعفر فالظاهر ان إسماعيلية زماننا هم هؤلاء كما بينا وسنبين .

وأما التعليمية : فلان مذهبهم ابطال النظر والاستدلال والدعوة إلى الامام المعصوم ويقولون : إن الحق اما أن يعرف بالرأى أو بالتعليم وباطل ان يعرف بالرأى لتعارض الآراء واختلاف العقلاء فلم يبق إلا أن يعرف بالتعليم .

وأما الإباحية : فلأنهم أهل الإباحة لا يقلدون الشرائع ولا يلتزمون بها ويستحلون ما حرم الله من الأموال والأنفس والفروج وغيرها .

وأما الملاحدة : فلأنهم ينفون الصانع ويقولون بتأثير الكواكب ويلحدون في الله ويححدونه .

وأما الزنادقة : فلأنهم كذلك أيضاً ينكرون الصانع والأنبياء والائمية
ويظهرون الكفر والزندقة .

والمزدكية : يقال لهم ذلك لانتسابهم إلى رجل يسمى مزدك والصحيح أن ذلك
لانتسابهم إلى مزدك صاحب الثنوية لأنه بمذهبهم في السابق والتالى واستباحة
الأموال والفروج وقيل مزدك رئيس الخرمية .

وأما البابكية : فلانتسابهم إلى بابك الخرمى خرج في أيام المعتصم فقتلهم
وقد بقى من البابكية جماعة يقال أن لهم ليلة يجتمع فيها رجالهم ونساؤهم ويطنفئون
سرجهم ثم يتناهبون النساء فيبيت كل واحد على واحدة يظفر بها ويزعمون ان
من احتوى على امرأة استحلها بالاصطياد وأن الصيد من أطيب المباحات وهذه
الليلة هى المشهورة بليلة الإفاضة فى كثير من نواحى الباطنية باليمن .

وأما الخرمية والخرمدينية : فأن هذه لفظة عجمية وهى عبارة عما يستلذ
ويشتهى وترتاح به الأنس فلقبوا به لأن حاصل مذهبهم راجع إلى رفع التكليف
وتسليط الناس على اتباع الشهوات من المباحات والجرمات وقد كان هذا لقباً
للمزدكية وهم أهل الإباحة من المجوس الذين ظهروا فى أيام قباد وأباحوا النساء
وأحلوا كل محظور فى الشرائع وكانوا يسمون خرمدينية فقلب به الباطنية لمشابتهم
أيامهم فى المذهب .

وأما الحمرة : فلأنهم صبغوا ثيابهم بالحمرة فى أيام بابك ولبسوها شعاراً لهم .

الموضع الثالث :

في ذكر حيلهم التي وضعوها وعولوا في الدعاء إلى مذهبهم عليها .
اعلم انه لما كان قصدهم بهذه الدعوة هو السلخ عن الدين وإرادة استدراج عوام المسلمين ولم يمكنهم أن يصرحوا بذلك في دار الإسلام فوضعوا حيلاً تكون عوناً لهم على إدراك مناهم ومرامهم وهي تسع حيل مرتب بعضها على بعض .
الرزق والتفرس ، ثم التأنيس ، ثم التشكيك ، ثم التعليق ، ثم الربط ، ثم التدليس ثم التأسيس ، ثم الخلع ، ثم المستخ .

فالحيلة الأولى وهي الرزق والتفرس وهو أنهم قالوا : ينبغي أن يكون الداعي فطناً ذكياً صادق الفراسة قوى الحدس ويكون حاصلاً على ثلاثة أمور :

أحدها وهو أهمها : أن يميز بين من يطمع في استدراجه لقبول ما يلقي إليه مما يخالف معتقده ، فرب رجل لا يمكن أن ينزعه مما رسخ في قلبه فلا يضع كلامه وينتقى بكل حال إلقاء البذر في الأرض السبخة .

وثانيها : أن يكون قوى الحدس ذكي الخاطر في تغيير الظواهر وردها إلى البواطن اما اشتقاقاً من لفظها أو تلقباً بها من عددها أو تشبيهاً لها بما يناسبها حتى إذا لم يقبل منه تكذيب القرآن والسنة طلب منه ما يقرب منه وترك اللفظ على حاله .

وثالثها : ألا يدعو كل أحد إلى مسلك واحد بل يبحث أولاً عن حاله وما عليه ميله في طبعه فإن كان مائلاً إلى الدنيا قرر عنده ان العبادة بله ، وان الزهد والورع حاقة وأن القيام بمشقة التكاليف جهالة ، وان الأولى بالعاقل قضاء الوطر مما يشتهي من هذه الدنيا التي لا سبيل إلى تلافي لذاتها عند انقضاء العمر . فإن كان من أبناء الدين جاء بما يليق بمذهبه . فإن كان من الشيعة فيقرر عنده تعظيم أهل البيت عليهم السلام ويظهر التألم من الأئمة لظلمهم إياهم كذلك في كل مذهب من مذاهب أهل القبلة وغيرهم من اليهود والنصارى فإن مذهبهم ملتحظ من فنون البدع

والكفر فلا نوع من الكفر إلا وقد اختار وامنه شيئاً يسهل عليهم مخاطبة تلك الفرقة .
وأما الحيلة الثانية : وهى التأنيس . فهى ان يظهر للمدعو بلسانه وفعله ما يميل
إليه ويأمنه على الوجه الذى قدمنا ، ثم يظهر له أشياء من العلوم وآيات القرآن
والكلمات العذبة .

وأما الحيلة الثالثة وهى حيلة التشكيك : فمحصولها إلقاء أسئلة إليه عن
معانى الشرع ومتشابه القرآن ولم أمر بالغسل من المنى ومن البول والغائط بالوضوء
وهو أغلظ نجاسة ؟ ولم أمرت الحائض بقضاء الصوم دون الصلاة وكلاهما واجبان
على السواء ؟ ولم أمر بالغض عن المحرمات من الحرائر دون الجوارى من الاماء ؟
ولم كانت أبواب الجنة ثمانية ، وأبواب النار سبعة ؟ وعن الحج ورمى الجمار وغيرها
من الإحرام والطواف وغير ذلك ويعظمون أمرها ليشككوا فيها .

والرابعة وهى التعليق : فإنه إذا سأله عما ذكرنا عنهم علقوا قلبه بطلبه فإذا
رجع إليهم بالسؤال قالوا : لا تمجل فإن دين الله أجل من أن يبذل لكل واحد
ووردت سنن المرسلين باخذ الميثاق وتلاو الآيات التى فيها ذكر العهد والميثاق نحو
قوله تعالى : (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق)^(١)
والخامسة وهى حيلة الربط : وهى أخذ اليهود والمواثق من المدعو ، وهذه
نسخة عهدهم مختصرة .

« جعلت على نفسك عهد الله وميثاقه وذمته ، وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم
وأنبياؤه وملائكته ورسوله ، وما أخذ الله عز وجل على النبيين من عقد وعهد
وميثاق انك تستر جميع ما سمعته منى وتسمعه ، وعلمته وتعلمه ، وعرفته وتعرفه من
أمرى وأمر المقيم بهذا البلد وهو المهدي وأمور أصحابه وأخوانه وأهل بيته المطيعين
له على هذا الدين ، فلا تظهر من ذلك قليلا ولا كثيراً إلا ما أطلقه لك صاحب

الأمر المقيم في هذا البلد فتفعل في ذلك في بامرنا ولا تتعداه ولا تزيد عليه وتشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له وتشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم وتشهد أن النار حق وأن الجنة حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها . وأن الله يبعث من في القبور ، وتقيم الصلاة ولوقتها وتؤتي الزكاة بحقها وتصوم شهر رمضان ، وتحج بيت الله الحرام ، وتجاهد في سبيل الله حق جهاده على ما أمر الله به ورسوله وتوالى أولياء الله ، وتعادى أعداء الله ، وتقوم بفرائض الله وسنن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً وعلانية وسراً وان هذا العهد لا تنقضه ولا تباعده وتؤكداه ولا تبطله كذلك هو في الظاهر والباطن واني أسر بستر ما أ كشفه لك من تأويل كتاب الله وتأويل التأويل وسائر ما جاء به النبيون من ربهم صلوات الله عليهم أجمعين على الشرائط المبينة في هذا العهد جعلت على نفسك الوفاء بذلك . قل : نعم . فإذا قال : نعم . قال له : ولا تظهر شيئاً مما في هذا العهد في حال غضب ، ولا رضى ولا على حال رهبة ورغبة ، ولا شدة ولا خوف ولا حال من الأحوال من رجاء وطمع حتى تلقى الله عز وجل وجعلت على نفسك عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم ألا تخون أحداً من أوليائه ومن تعلم انه منّا بسبب في أهل ومال ولا رأى ولا عهد . فإن فعلت شيئاً من ذلك وأنت تعلم انك قد خالفته وأنت على ذكر منه فأنت برئ من الله قل : نعم . فإن قال : نعم . قال له : تبرأ من خالق السموات والأرض الذى خلقك والى تركيبك وأحسن إليك في دينك ودنياك وآخرتك وتبرأ من رسله الأولين والآخرين والملائكة والمقر بين والرحانيين والسيع المثاني والقرآن العظيم وتبرأ من التوراة والإنجيل والزابور والذكر الحكيم ومن كل من ارتضاه الله من مقدم الدهر وآخره وأنت خارج من حزب الله وحزب رسوله وحزب أوليائه داخل حزب الشيطان وحزب أوليائه . وخذلك الله خذلاناً بيداً يعجل بذلك النعمة والعقوبة والمصير إلى نار جهنم التى ليس فيها رحمة . وأنت برئ من حول الله وقوته وعليك لعنة الله التى لعن بها إبليس فحرم عليه الجنة بها وأدخله النار

إن أنت خالفت شيئاً من ذلك ولقيت الله عز وجل يوم القيامة وهو عليك غضبان والله عليك أن تحج إلى بيته ثلاثين حجة نذراً واجبا ما شياً حافيا لا يقبل الله منك إلا الوفاء بذلك . وإن خالفت شيئاً من ذلك فكل ما تملكه في الوقت الذي تخالفه فهو صدقة على الفقراء والمساكين وكل امرأة لك وتزوجها إلى وقت وفاتك إن خالفت شيئاً من ذلك فمن طواقى الثلاث البتة لا رجعة لك فيهن ، وكل مملوك من ذكر وأنتى في ملكك أو تستعبده إلى وقت وفاتك إن خالفت شيئاً من ذلك فهم أحرار ، وكل ما كان لك من أهل ومال وغيرها فهو عليك حرام .

وأنا المستحلف لك لا مامك وحجتك وأنت الخالف لها فإن نويت أو أضمرت خلاف ما أحلفك عليه وأحلفك به فهذه اليمين من أولها إلى آخرها محددة عليك لازمة لك ولا يقيلك الله منها إلا بالوفاء بها والله الشاهد على صدق نيتك وعقد ضميرك وكفى بالله شهيداً بينى وبينك قل : نعم . فيقول : نعم .

فلينظر العاقل كيف خالفوا في هذا الكتمان نصوص القرآن قال تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ^(١)) وقال سبحانه : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ^(٢)) .

واعلم انه ما مثل هذا العهد والدخول تحته إلا مثل رجل صحيح سليم بصير لا حائل بينه وبين ما يريد رؤيته فقال له غيره دعنى حتى أجعل على عينيك حجاباً حتى أقودك إلى النجاة فساعدته على ما أراد فهل أضلّ عقلاً منه .

وأما الحيلة السادسة وهى التدليس : فهو أن يقول للمدعو أمر الدين ليس بهين وهو سر الله المكتوم وأمره الخزون ولا ينهض به إلا بالامام المنصور الذى هو

الطريق إلى علم النبي الناطق صلى الله عليه وسلم والوحى وهو الأساس إلى نحو ذلك ، ومن تدليسهم تعظيمهم ظاهر الشرع ولهذا كان العهد مأخوذاً عليه كثيراً يظن المدعوبه ظن السوء ، ومن تدليسهم الدعاء إلى الامام المستور وأنه من العترة حتى يكون أقرب إلى الاستدراج وهو أى الإمام من أولاد ميمون القداح الثنوى المقدم ذكره وأوهمو الناس بانه مستور لثلاثا يطالبهم أحد بموضعه وصفته وحيلته وأحواله .

وأما الحيلة السابعة وهى التأسيس : فهو وضع مقدمة لا تنكر الظاهر ولا تبطل الباطن يستدرج بها المدعو لحيث لا يدري فيقول : الظاهر قشر والباطن لب ، والظاهر رمز والباطن المعنى المقصود كما ذكرنا فى الصلاة والصوم وغيره وسنذكره أيضاً .

والثامنة هى الخلع من الدين : فيقول له فائدة الظاهر أن يفهم ما أودع فيه من علم الباطن لا العمل به ويقولون لا معنى لما يقوله الظاهرية من العمل بالظاهر بل العمل به جهل والمقصود به معرفة باطنه فتى وقف المدعو على الباطن سقط عنه حكم الظاهر وهو المراد بقوله : (ويضع عنهم اصرهم والأغلال التى كانت عليهم^(١)) يريد هذه التكاليف الشاقة من الصلاة والصيام وغيرها من شرائع الإسلام وكذلك الكف عن المحرمات التى تتوق الأنفس إليها فتى عرف المرء معانيها فلا فائدة فى تجنبها لها بل هى حلال طلق .

والتاسعة وهى الانسلاخ من الدين : فهى انهم إذا أنسوا من المدعو بالإجابة وصار منهم قالوا ما قال أبو القاسم القيروانى فى « البلاغ الأکبر » :
واعلم انى قد أحللتك بكتابتى هذا من عقالك وأطلقتك من وثاقتك وحل لك

ولن هو في درجتك ما هو محظور على العالم المنكوس : (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم^(١)) فإذا ارتقى المؤمن إلى أعلى درجة الإيمان زال عنه العمل فلا صوم عليه ولا صلاة ، ولا حج ، ولا جهاد ، ولا يحرم عليه شيء بته من طعام وشراب وملبس ومنكح — إلى غير ذلك من الكفر الذي ذكر فيه لعنه الله .

الموضع الرابع :

في ذكر طرف من عقائدهم الرديئة والإشارة إلى إبطالها .
اعلم ان الكلام في عقائدهم على التفصيل يطول ونذكر جملاً تنبه على ما عداها وتكون وصلة إلى سواها .

فاعتقادهم في العالم أنه قديم عندهم بمعنى انه لا ابتداء لوجوده وإن كانوا يطلقون عليه الحدوث على قريب من مذهب الفلاسفة في أنه محدث بمعنى أنه موجود من غيره لا بمعنى انه موجود بعد العدم وإذا صح أنهم يقولون بقدم العالم فلا شبهة أن الإسلام كله باطل عندهم كما عند الفلاسفة .

وذكر الشريف يوسف الحسيني وكان من جملتهم أخذ من محمد بن الأنف في صنعاء ثم تاب هذا الشريف وحكى : ان العلة الأولى وهي تسمى العقل القائم بالقوة لما أبدع عالماً من نور صوراً متساوية لا فضل لأحد على أحد مستوون في البهاء والجمال قد أبدعوا في دار الصفاء ومحل البقاء لمحّة واحدة ومعنى دار الصفاء انها دار غير جسمانية جوهر بسيط غير كثيف وكذلك هذه الصور لطيفة غير كثيفة فلما أبدعها العلة الأولى وهم يكنونه أنه الله — تعالى عن ذلك — و يكنونه بالعقل الذي لا يوصف فلما أبدع هذه الصور تفكرت صورة من تلك الصور دون

ابناء جنسها ان لهم صانعا صنعهم من غير معلم ولا ملهم فاستوجب من ذلك المجازاة فطرقة مادة غيب الغيوب فعلم بها ما كان وما سيكون فهو المسمى بالسابق ثم ان صورتين من تلك الصور استبقا إلى هذا السابق عليهم المسمى بالسابق يطلبان معرفة ما قد عرفه قبلهم ويتعلمان منه لأنه أحدهم السابق عليهم فتوهم أحدهما أن له السبق على الآخر وكان توهمه لا حقيقة له فاستوجب بذلك أن تظلم ذاته لأن دار الصفاء لا يكون فيها التوهم فحجبته تلك الظلمة من أن تطرقه المادة فطرت صاحبه الذي استبق معه إلى السابق فصار تالياً له في الوجود . ثم ان هذا الذي أظلمت ذاته بالتوهم توقف فحجبت منه المادة وبقي متحيراً في وهله لا كلام عليه ثم أنه توقف لوقوفه عالم من ذلك العالم ثم ان سبع صور غير هذا العالم المتوقف لوقوف هذا المظلم ذاته المتوهم ما لا حقيقة له استبقوا إلى التالى في الوجود لسبقه عليهم وأقروا بالفضل للسابق عليه في الوجود . ثم إن السابق الأول احتجب بالتالى وأمره أن يرتب هذه السبعة العقول مراتب القاصى فوق الدانى فصارت تسعة عقول أولهم السابق ، والثانى التالى ، والعقول السبعة فترتبت مراتب العقول ثم ان الذى أظلمت ذاته الذى كان مستبقاً مع التالى الذى تقدم عليه القول بانه توهم ما لا حقيقة له استخبر هذه العقول التى ترتبت ما ذنبه حتى أظلمت ذاته وهو كان تالياً لتالٍ ثالث فى العدد ؟ فقالوا له : بتوهمك ما لا حقيقة له فتضرع إليهم واستشفع بكل عقل إلى ما فوقه حتى بلغت الشفاعة إلى التالى والسابق فرضى عنه . ولم يمكن أن يكون إلا العاشر لأن العقول قد تقدمت عليه بالسبق وترتبت مراتب فصار العاشر فطرقة مادة غيب الغيوب فعلم بها علم ما كان وما سيكون وقيل له من كسر عظام جبره . ادع هؤلاء الذين توقفوا لوقوفك فدعاهم فاصروا واستكبروا وقالوا : لافضل لك ولا لهم علينا فأظلمت حينئذ ذواتهم واستوحشوا من تلك الظلمة وحشة عظيمة فتحركوا يبتغون الخلاص فصاروا طولاً وعرضاً وعمقاً فكثفوا وكانوا

على ثلاثة صنوف : فمنهم شاك متحير ، ومنهم مصرّ مستكبر ، ومنهم نادم مستغفر فلم ير المدبر لهم العاشر وهو المسمى بمدبر عالم الكون والفساد إلا أن يعمل داراً منهم وفيهم ثم ان المدبر لهم جعل الجنس النادم منهم الافلاك وجعل الضرب الشاك المتحير الكواكب والنصف المستكبر الأمهات وهى : النار ، والهواء ، والماء ، والأرض . ثم الافلاك لما دارت حدث من دورانها حرارة ، وبرودة ، ورطوبة ، ويبوسة ، وهذه هى الأركان . ثم حدث من هذه الأركان الثلاثة المواليد الثلاثة وهى : المعدن ، والنبات ، والحيوان . ثم حصل من هذه الطبائع الأربع وهى : الصفراء ، والسوداء ، والبلغم ، والدم . ثم جاء الجسم الحيوانى عن هذه - إلى هذيان يطول ذكره وحكايته . وهذا بعينه كذهب الفلاسفة وبطلانه ظاهر عند العلماء لأنه لا يدل عليه عقل ولا سمع وقد ذكره الغزالى فى كتابه « النہات » . والملاحى فى كتابه « التحفة » والفقيه الحميد المحلى فى كتابه « الحسام البتار » وغيرهم

وأما اعتقادهم فى كيفية حصول الانسان : اعلم أن المحكى عن صاحب الكلام المقدم أى الشريف الحسينى ان الرجل إذا دانى المرأة امتنخضا امتخاض قرية اللبن ، ثم يخرج من الرجل شئ يشبه الزبدة وهو الماء ويأتى من المرأة شئ كذلك ثم يمتزج الماء آن ويرتفعان إلى السكبد عند المرأة فيكون المتولى له أول شهر زحل ، والمتولى له الشهر الثانى المشتري وطبه الحياة ثم الشهر الثالث المريخ ، والشهر الرابع الشمس ، والخامس الزهرة ، والسادس ، عطارد ، والشهر السابع القمر لأنه أقرب الأفلاك فلكه إلى الأرض . ومن هذه الكواكب ما يحفظ الجنين ومنها ما يصوره ، ومنها ما يدبره فى طوله وعرضه وعمقه .

ثم ان الجنين يكون فى خلال ذلك يتغذى من شربه من لطيف دم الطمث

ولذلك أن المرأة لا تحيض إذا كانت حاملاً ، ثم ان خرج في الشهر الثامن خرج ميتاً لأن التدبير قد رُدَّ إلى زحل وطبعه الموت للبرودة واليبوسة فإن خرج في الشهر التاسع خرج حياً لأن التدبير عاد إلى المشتري وطبعه الحياة — إلى آخر ما قال . وفي هذه النكتة من الكفر مالا خفاء به عند كل مسلم لأنه قطع التأثير في خلق الانسان عن الله عز وجل و اضافه إلى الكواكب وهذا ظاهر الفساد . لأن الكواكب غير حية ولا قادرة ولا عالمة والتأثير على هذا الوجه ولا يحصل إلا من حى قادر على الاختيار . ثم يقال لهم ولِمَ صار طبع زحل الموت وطبع المشتري الحياة ؟ فإن قالوا : لأن زحل بارد يابس والمشتري بخلافه . قلنا : ومن أين ان زحل بارد يابس فإنه لا دليل على ذلك . وبعد فليَمَ صار طبعه بارداً يابسا وهلاً صار حاراً ليناً ولم يصِر عليه إلا بمؤثر مختار . وبعد فإن الطبع في نفسه غير معقول فلا تصح اضافة التأثير إليه وقد قيل أربعة ألفاظ لامعنى لها . فمنها : طبع الطبائعين كما ذكرنا وقد رد الله عليهم بقوله : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ^(١)) وبقوله : (أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ^(٢)) وبقوله : (قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوُ الْخَلْقَ * ثُمَّ يُعَمِّدُهُ ^(٣)) إلى غيرها . وهذا يوضح كفر من أضاف ذلك إلى غير الله تعالى ، إذا عرفت هذا فاعلم ان عندهم ان الإنسان في الحقيقة جوهر روحانى سوى الجسد المشار إليه وانه حى قادر عالم وان هذا الجسد كالآلة له كالراكب والفرس وهو المسمى عندهم بالروح . وهو الفاعل في الحقيقة لهذه الأفعال دون هذه الجملة المشار إليها ويقولون بأن هذا الجوهر أى الروح لا يجوز أن يكون في جهة ولا في محل وكذلك لا يجوز أن

يدخل تحت الحس والادراك والذي يدل على ابطال ما قالوه انه لا طريق إلى اثباته على هذا الحد الذي قالوا عقلاً وسمماً .

واعلم ان مذهبهم الرديء قولهم يلهين هما السابق والتالى ويقولون إنهما المراد بقوله الرحمن الرحيم (وَالْهَكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ^(١)) (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ^(٢)) والعلی العظیم (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ^(٣)) (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ^(٤)) والقلم (ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرْنَ^(٥)) واللوحي (فِي نَوَاحٍ مَحْفُوظٍ^(٦)) فالقلم السابق لأنه يفيد واللوحي التالى لأنه يستفيد بل قالوا باللهية عدة وهى العقول العشرة على ما تقدم وان كل واحد منها يعلم ما كان وما سيكون وهذه صفة الإله . وكذلك فإن عندهم أن آدم عند وفاته ارتفع وبقى فى رتبة العاشر وهو المبدىء لعالم الكون والفساد . وان العاشر ارتفعت رتبته عن ذلك المقام الأول . وان الإمام الذى تلاه لما توفى ارتفع إلى رتبة العاشر التى نقل إليها آدم وارتفع آدم إلى رتبة ارفع من تلك الرتبة فانه كلما مضت سبعة أئمة كان السابع منهم يرتفع إلى مقام العاشر . ويرتفع العاشر إلى رتبة ارفع من تلك حتى تنهى الأمر إلى على ابن أبى طالب فارتفع فكان مقام العاشر ، وصار مدبر عالم الكون والفساد . وكذلك إذا قلنا ان علياً يحى ويميت ويغنى ويفقر كنا صادقين . وان بعد على السابع

(١) البقرة ١٦٣ (٢) الحشر ٢٢ (٣) البقرة ٢٥٥ (٤) الشورى ٤

(٥) القلم ١ (٦) البروج ٢٢

اسماعيل بن جعفر وانه ارتفع حتى صار العاشر يدبر عالم الكون والفساد وعلى هذا القياس يقولون في الائمة وهذه النكتة حكاها أيضاً الشريف المتقدم ذكره .

والذى يدل على إبطال ما قالوه ان القول بإثبات قديمين قادرين يقتضى صحة التمانع بينهما . وأعجب من ذلك قولهم أن علياً يحيى ويميت وهذا باطل لا يشتهه على جاهل فكيف على عاقل لأن علياً عليه السلام فى حال حياته ما كان يقدر على هذا فكيف بعد مماته . وأيضاً ثبت أن الأعداء كانوا ينالون منه فى الحرب المنال الكبير حتى قتله عدو الله والإله لا ينال عدوه منه منال .

وأما قولهم فى النبوات : اعلم انهم يحددون النبوات وينكرون المعجزات ، ويزعمون أنها من قبل الشعبذة والطلسمات ويقولون إن النبوة مادة ترد عن السابق على قلب من وقعت به للتالى عناية وإنه إنما يأتى منه ما يقال أنه معجز لمعرفة بخواص الأشياء وطبائعها ويطعنون على الأنبياء صلوات الله عليهم الطعن خصوصاً محمداً صلى الله عليه وسلم ويسمونهم زعيم الأمة المسكنوسة .

وأما قولهم فى القرآن : اعلم أنهم يذهبون فى القرآن إلى أنه كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وان تركيب حروفه ومعانيه حصلت بالقفيض من النفس الكلية إلى نفس النبى الجزئية فصاغ هذه الكلمات وليس بكلام الله تعالى فى الحقيقة وتارة يستدلوا بقوله سبحانه (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ^(١)) ويقولون بأنه يجوز فيه الزيادة والنقصان وإن له باطناً يخالف ظاهره .

وأما مذهبهم فى الإمامة أعلم أنهم يعتقدون بزعمهم أن الإمامة فى أولاد الحسين عليه السلام ويعتقدون أن الإمام يعلم الغيب وإن العلم يتصل به من مدبر عالم الكون ، والذى يدل على إبطال ما قالوه أولاً هو أن ما دل على جواز الإمامة فى

اولاد الحسين عليه السلام يقتضى جوازها فى اولاد الحسن عليه السلام ، وما يقولون بإمامة أحد ممن صح نسبه أيضاً إلى الحسين عليه السلام بعد محمد بن اسماعيل ابن جعفر حقيقة بل كل من قولوا بإمامته بعد ذلك من أولاد عبد الله بن ميمون القداح الثنوى وهذا ظاهر عند أولى العلم . وما قالوا أن الامام يعلم ما يحدث فى الأرض لا دليل عليه عقلاً وسمعاً كيف وقد علمنا ان النبوة تزيد على الإمامة وقد قال تعالى اخباراً عن نبيه صلى الله عليه وسلم : (وَأَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سَتَكُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ الشَّوْءُ) (١) .

قائدة : اعلم انا نستدل على إمامة أمير المؤمنين ، والحسن ، والحسين وأولادها عليهم السلام بقول الله تعالى وبقول رسوله صلى الله عليه وسلم فى الوجوه التى ذكرناها وهى معان معروفة فى لغة العرب وظاهرة لأهل العقول ولا يمكن الباطنية أن يستدلوا عليها وذلك لأن من قال بان للخطاب الظاهر تأويلاً باطناً لا يوصل إليه من جهة اللغة العربية ولا يستدل عليه بالوجوه العقلية وإنما يرجع فيه إلى تعريف امام ناطق لا يمكنه أن يستدل بشيء من هذه الأدلة عن امامتهم ولا أن يستدل على وجوب مودتهم وفضلهم بشيء من آيات القرآن وأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه يجوز أن يكون لذلك باطناً لا يعرفه أهل اللغة ولا توصل إليه فى أدلة العقول ولا يمكن أحداً من الباطنية أن يستدل بذلك لأنه بين أمرين : اما : أن يقول إن لكل ظاهر باطناً فيجوز أن يكون لهذه الظواهر بواطن لا يعرفها أهل اللغة ، ولا يهتدى إليها بالنظر بل لا يتمتع أن يكون المراد بذكر أهل البيت عليهم السلام بنى أمية ، وبنى العباس وغيرهم من أعداء أهل البيت عليهم السلام ويكون الواجب على العباد اتباع أولئك وكان ذكره أمير المؤمنين وعترته مثلاً

وعثوله معاوية ويزيد واتباعه وإن كان الظاهر لا يفيد ذلك ، ويكون هذا يفهم من التاويل الباطن الذى يرجع فيه إلى إمام الحق من بنى أمية واما أن يقول : بأن ليس للظاهر باطن لا يدل عليه اللغة ولا يعرف بظاهر الخطاب بل يجب أن يعرف الخطاب بما يدل عليه ظاهره فيكون قد ترك مذهبه من القول بالباطن الباطل ورجع إلى الحق ولعمري الرجوع إلى حق خير من التماهى فى الباطل .

واتمام مذهبهم فى المعاد : اعلم انهم يعتقدون ابطال المعاد والقيامة على الحد الذى يعتقدونه المسلمون ويعلم من أديان الأنبياء صلوات الله عليهم ضرورة .

ذكر الشريف المقدم ذكره فى المؤمن إذا توفى تصفى من جسمه صفوة هيكل على شبه ذلك الشخص ويبقى واقفاً عند باب إمام عصره وهكذا يكون خلاص جميع المؤمنين فإذا توفى إمام عصره يصفى منه شبيه بالإمام يرجع إليه جميع المؤمنين الذين فى وقته قال الله تعالى : (يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ ^(١)) حتى يصيروا فى أفق نبيهم وهو الناطق . قال : وإذا وفى الأدوار سبعة أدوار وقامت القيامة وحضرت الأنبياء وقام قائم القيامة وهو أفضل الأنبياء والأئمة ثم يحضر أهل الأدوار الأنبياء ثم الأئمة وجميع المؤمنين ثم يحضر له اضداد وأهل الظاهر ويكتمهم للمؤمنون ويضرب أعناقهم ثم تأتيتهم نار فتحرقهم ثم يرجعون إلى التراب وإلى الصخر وينبذون فى عالم السكون والفساد فى سرادقات العذاب فى أنواع كثيرة — إلى آخر ما ذكره من الهذيان .

وقالوا أيضاً فى معاد غير المؤمن انه إذا سمع الدعوة ولم يستجب فانه تظلم ذاته ويبقى شبيه الحيوان الحساس فإذا نقل فإن نفسه تبقى محتارة عنه فتطلب الخلاص فلا تجد إلا الظلمة والوحشة ، فتطلب الجسد ترجع إليه لتأنس به فتجده قد تلف

فهوى فى الرياح وفى القفار وفى المواضع النجسة وهى التى يقال لها المنقف فإذا وافقت إنساناً خبيثاً مظلماً ذاته فإنه يدخل فيه ويصرعه وهو الذى يقال الجنون .

واعلم ان الجنم الصور الخبيثة صور الخائفين لاهل الدعوة ومأواهم القفار والمواضع الخبيثة فإذا بقيت تلك النفس مهيمه فى القفار وهى متوحشة تصرع كل جسد خبيث توافقه ثم تتلاشى وتصرى هى وأبناء جنسها بخاراً خبيثاً ثم يرتفع ذلك البخار سحاباً فتلمحه حرارة الأثير فتبقى فى العذاب الشديد ثم ينهل ذلك البخار مطراً فى أرض خبيثة ثم يصير إلى الصخر ثم يبقى فى العذاب الأليم ألف سنة ثم يرد إلى التراب الخبيث يصير تراباً ويقم فيه ألف عام ثم قوضوا بنقله إلى حالات مختلفة ثم إلى صور خبيسة وفى كل ذلك يقف ألف عام .

وذكروا ما يطول من الحيوانات نحو الخنزير والكلب وغير ذلك . قالوا : فإذا أكل عذابها رجعت تتلاشى أو ترُد بخاراً مجموداً فيشرها شعاع القمر ثم ينهل مطراً مجموداً فى أرض مجودة فينبت نباتاً مجموداً فينفذى به حيوان مجود فيصير فى ظهره ماء فيضعها فى رحم حيوان مجود فترجع فى الحيوان المجود فينتذى به القامة الأليفة فيصير فى ظهره ماء فيواقع المرأة فيكئبه فى رحما فيصير جنيناً فتضعه إنساناً أو إنسانة قامة الفية فان استجابت عند أن تسمع الدعوة والا انتكست على أعقابها ونكسها أنها تلتف وتهشمها الأفلاك فترجع إلى الحيوان ثم ترجع إلى النبات ثم ترجع إلى المعدن وتقاسى العذاب مثل الأول وأعظم . وفساد هذا ظاهر عقلاً وقلاً وعند من يكون له ذرة عقل أو نقل . واعلم انهم يقولون ان الثواب روحانى ولا يجوز أن يكون جسمانياً وبنوا على ذلك ان الإنسان بالحقيقة روحانى كما تقدم فيجب أن يكون ثوابه من جنسه روحانياً ولا دليل عليه فيجب رده أو نقول لهم أثبتوا العرش ثم افرشوا عليه .

الموضع الخامس :

في ذكر طرف من تأويلاتهم الباطلة .

اعلم ان مذهبهم في الجملة انه لا بد لكل ظاهر من باطن وهو المنصود في الحقيقة وهو بمنزلة اللب والظاهر بمنزلة القشر وعموا بذلك جميع الكلام وأنواع الأجسام ولم يعتبروا المطابقة بين الظاهر والباطن بل تأويلاتهم لا تناسب الظاهر من حيث الحقيقة والحجز ولم يقتصروا مع ذلك على تأويل واحد بل اثبتوا تأويلاً للتأويل وجعلوا للعبارة الواحدة أيضاً تأويلات عدة حتى ذكر صاحب « المبتدأ والمنتهى » وهو من أكابرهم في الكفر والضلالات والعمى قل : وقد روى عن موالينا عليهم السلام انا نقول الكلمة لها سبعة وجوه فقال قائل سبعة وجوه فقل سبعون فقال القائل سبعون . فقال سبعائة فكل ما أرتج على قارئه وخفيت معرفته ودقت عليه إشارته وكنا بقربه فليسألنا عنه أو من يعلم أنه أعلم منه من أبناء جنسه ممن يحمل هذا العلم . ومتى كان الأمر على ما ذكره فلا يمكن الوقوف على المراد بالكلام أصلاً والحال هذه ولعل السائل لو قال : له سبعائة فل سبعة آلاف ثم كذلك لأن كل ذلك قد خرج عن الحصر لعدم المطابقة . وهذا يحقق لكل ذى تمييز ان غرض القوم ما قدمناه من الخلع عن الدين والساخ عن دين المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين وقد قال تعالى : (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَةٌ أَلْيَسَ فِي جَهَنَّمَ مُنَوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ^(١)) إذا عرفت هذا فلنذكر الكلام مرتباً في أقسام :

الأول : في تأويلهم الشهادة .

الثاني : في تأويلهم للعبادات من الصلوات وغيرها

الثالث : في تأويلهم المحرمات الشرعية . وكذلك ذكر نكت في تأويلهم
للآيات الإلهية والأحاديث النبوية .

الرابع : الكلام فى ابطال الباطن الذى ذهبوا إليه .

أما الأول : فاعلم ان أساس الإسلام وقاعدته معرفة الله تعالى ثم النطق لله بالوحدانية والشهادة بالنبوة لمحمد صلى الله عليه وسلم والتصديق له فيما جاء به فقد تأولو الشهادة على وجه يشهد بأن غرضهم الالحاد والكفر برب العباد .

منها : ما ذكره صاحب كتاب « تأويل الشريعة » وهو الملقب بالمعز لدين الله
أبى المذل قال : لا إله إلا الله مركبة من ثلاثة أحرف أى اللام والألف والهاء ،
لا يدل عليها نقطة ولا تشير إليها علامة فهي تدل بنفسها على نفسها على مقابلة
الروحانيات ومقابلة الباري والعقل والنفس والفلک .

والشهادة قسمان نفي وإثبات لا إله نفي إلا الله إثبات وأربعة أقسام بعدها
لا إله إلا الله وسبعة أقسام بعده لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنْعَاثُ بَعْدَهَا آلَ آلَ آةٍ
آلَ آلَ آلَ لَ آهَ وَسُنُورِدٌ مِثْلُهَا مِمْثُولَاتُهَا إِن شَاءَ اللَّهُ .

فاما الشهادة فهي قسمان : أربع كلمات سبعة فصول اثنا عشر حرفا .
والانسان جسم وروح قسمان مركب من أربع طبائع وله أعضاء سبعة واثنا عشرة
جراحة ، الدنيا قسمان : معمور وخراب أربع جهات : المشرق ، والمغرب ، والجنوب ،
والشمال سبعة أقاليم اثنا عشرة جزيرة . الفلك قسمان : النصف المتطأ ،
والنصف المرتفع أربع نقط وفيه سبعة أفلاك فيها السبعة الكواكب السيارة ،
واثنا عشر برجاً على مقابلة الشهادة ، ولا إله إلا الله جملة لا امام الا امام العصر .

ومنها : ما ذكر صاحب كتاب « الرضاع » وهو شيخ الباطنية ورئيسها وقائدها إلى النار وأميرها قال : معنى لا إله إلا الله بنيت على أربع كلمات اسمين

لطيفين خاصين وهما إله والله ، وكلمتين غامضتين جارييتين في كلام الناس لا . والا . احدهما نفي والآخر إثبات فدل ذلك على المشهود بمعرفة من وراء أربعة حدود كشيئين ولطيفين ، والاسمان اللطيفان هما على العقل والنفس البسيطين في العالم العلوى . والكشيفان في العالم السفلى وهما الناطق والأساس أى النبي والوصى وانهما بيان لهذا العالم السافى .

وجه آخر هى أربع كلمات : لا . دليل على الداعى . إله . دليل على الحجة . إلا . دليل على الإمام . الله . دليل على الأساس .

وجه آخر : لا دليل على السابق . إله . دليل على التالى . الا . دليل على الناطق . الله . دليل على الأساس .

وجه آخر : لا . دليل على النار الكلية وهى الأثير . إله . دليل على الهواء إلا . دليل على الماء . الله . دليل على الأرض إلى آخرها ذكره .

ثم قال فى الفصول ومن سبعة فصول لا إله إلا الله دليل على الأئمة السبعة وهى اثنا عشر حرفاً : دليل على الحجج الاثنى عشر ، وكذلك فى العالم الاثنان نصف خراب ونصف عمران والأربعة فى العالم المشرق ، والمغرب ، والجنوب ، والشمال . والسبعة فى العالم سبعة أقاليم والاثنا عشر اثنتا عشرة جزيرة .

واعلم ان هذه التأويلات موضحة بنفى الصانع فى كل واحد منها ، قال : لا إله إلا الله كلمة واحدة وقطعتان وأربعة وسبعة وإثنا عشر كذلك فى الإنسان رأسه واحد نصفان نصف قدام عامر ، ونصف خراب من خلف والأربعة القفا ، والحيان ، والصدغان . والسبعة العيمان ، الأذنان ، والمنخران ، والقم وحروفها اثنا عشر : عين ثلاثة أحرف ، أذن ثلاثة أحرف ، منخر أربعة أحرف ، فم حرفان فهذه اثنا عشر حرفاً مكتوب بخط البارئ على وجه كل إنسان .

ثم قال : محمد رسول الله حروفها أيضاً اثنا عشر : محمد أربعة حروف . رسول أربعة حروف . الله أربعة حروف محمد أيضاً نصفه نفي ونصفه إثبات . فمخ . مد .

وقال لعنه الله : فاما أسماء السابق حذّه حذّ الأنف ، ومالك الملك ، ونون الملك ، وذو العرش ، والوجه والقلم ، وكُنّ ، والبارئ ، والرب ، والأول ، الثالث ومن أسمائه النفس ، واللوح ، والخلق ، والحق ، والزوج ، والعبد ، وبكرة وعشيا وآدم ، والحجاب . الناطق وأسماءه : الوجه ، والذكر ، والقرآن ، والرسول ، والبشير ، والنذير ، ومحمد ، وشاهد آدم ، والأساس وأسماءهم : ذو القرنين ، والحق والحجة ، والنفس ، والجنة ، والمغفرة ، والناقة ، والأرض ، والكتاب ، والمتم . ومن أسمائه : آلم ، والكتاب ، والآية ، والسماء ، وإسرائيل ، والله ، وبالله ، والولى ، والرب واليتيم ، والحجة ، الميزان ، والجبل ، والباب ، والجارية ، والجنب ، والقلم والدابة ، والانعام ، والأرض ، الداعي النجم ، والله والرب والرسول ، والمهدد ، والرجل وابن السبيل - إلى آخر ما ذكر .

واعلم ان هذا الباب واسع لأنهم أولوا كل آيات القرآن من أوله إلى آخره على هذا الوجه فمن أراد بعض ذلك فعليه بكتاب «الحسام البتار» لتفقيه حميد الحلي لأنه أخذ من كتبهم المشهورة مثل كتاب «البلاغ الأكبر» لأبي القاسم الفيرواني وكتاب «الرضاع» وكتاب «الجامع» وكتاب «المبتدا والمتقى» وكتاب «العلم المكنون والسر الخزون» لأبي يعقوب السجستاني و «دعائم الإسلام» و «المحصول» وكتاب تأويل الشريعة «للعز وغيرها ، وإنما ذكرنا أسماء هذه الكتب ليعرف من أراد أن يطلع عليها لأنها موضع تأويلهم الفاسد الرديء الذي يذهب إليه الباطنية الإسماعيلية ولا يناسبها الخطاب ولا يدل عليها سنة ولا كتاب وهى باطلة عند أولى الألباب خارجة عن الحق والصواب .

القسم الثانى فى تأويلاتهم للعبادات : نحو الصلاة ، والصوم ، والزكاة ، والحج فاعلم أن تأويلاتهم فى نهاية الاختلاف لأنها على غير أصل معلوم بل هى عوارض

خواطر رديئة ، وسوانح أفكار فاسدة ، ونحن نشير إلى جمل تكشف لذوى البصيرة انهم أبعد الناس عن الصواب .

عن صاحب كتاب « تأويل الشريعة » الملقب بالمعز المسجد فى الباطن على الإمام ، وقد يكون فى موضع على الحجة وعلى الداعى . ومثل الكعبة على الرسول والمسجد الحرام على الوصى ، الأذان خمس عشر كلمة تدل على الاساس ، وستة متقين ، وسبعة خلفاء ، والخامس عشر دليل على القائم . بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفاً دليل على سبعة أئمة واثنى عشر حجة ، واربعة فصول دليل على الحدود الأربعة . السابق ، والتالى ، والناطق ، والاساس . وبسم الله سبعة أحرف دليل على النطقاء ، والقائم سابعهم ، والرحمن الرحيم اثنا عشر حرفاً دليل على الحجج كعدد نقيبائى بنى إسرائيل ، وعلى هذا ذكر تأويل الفاتحة وغيرها من اذكار الصلاة واركانها وشرائطها ، ومقصودنا الاشارة .

آداب الوضوء : المسواك دليل على الداعى يبين الحدود للمستجيبين ، بيت الاخلاء مثل الظاهر الخالى من الحقيقة والباطن والحكمة . والفائض مثل نجاسة اهل الظاهر بالجهل . والماء مثل العلم الحقيقى الباطن الذى به طهارة كل جاهل من نجاسة الجهل كما أن الماء الطاهر العذب يروى الشارب ويطهر النجاسات من الإنسان هكذا العلم الباطن يطهر القلوب من الشكوك والجهالة ، وآداب الوضوء اثنا عشر بمنزلة الحجج الثانى عشر فى جزائر الأرض . وتقدم رجلك اليسرى أى إذا كنت بين أهل الظاهر فقدم أمتهم ، وتستر رأسك أى استرداعيك ولا تكشف أمره لهم ، ولا تستقبل القبلة ولا تستدبرها أى لا تظهر ولاية الإمام ولا تظهر البراءة منه والقبلة هو الإمام عندهم . وتستنجى بثلاثة أحجار أى الامام ، والحجة والداعى ، الذين بعلمهم مكنون الطهارة . ولا تضرب الماء على الفائط أى لا تعطى أهل الظاهر

جواباً باطنا ، ولا تطيل الجلوس على الخلاء أى لا تطيل معاشرة الظاهرية إلا الحاجة
 خاصة ، وتقدم رجلك اليمنى إذا خرجت أى إذا اجتمعت مع الاخوان وخرجت
 من أهل الظاهر قدم دليلك . وفى الخلاء إناء فيه ماء تأخذ الماء منه باليمين فالإناء
 مثل الداعى الذى هو وعاء العلم ، والمضمضة أخذ العلوم الحقيقية من الحجة والاستشاق
 أخذه من الإمام .

قالوا : والقلم مثل الناطق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومثل الأنف مثل
 الأساس وهو وصيه فمن قبل القلم يكون البيان والغذاء الذى به الحياة ، ومن قبل
 الأنف يكون التنفس الذى به أيضاً تكون الحياة ، والوجه يغسل ، وكذلك
 اليدين ، والرأس والرجل يمسحان لأن الناطق أمره وظاهر علمه وشريعته مكشوفة
 وعلومه واحدة تذكر بأسباع .

وذكر صاحب « الرضاع » فى غسل الوجه ان فيه سبعة منافذ : العينان ،
 والمنخران ، والأذنان ، والقلم أمثالهم فى الباطن أمثال النطقاء السبعة أى آدم ،
 ونوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد ، وخاتم الأئمة من ذرية صاحب
 القيامة . وقد جاء فى الأثر : لاصلاة إلا بطهارة لأن الصلاة مثل الداعى ، والظهور
 مثل البراءة من الذنوب الردية ومن أهل الضلالة ، وان أخذ العقد عليه وهو غير
 منقطع عن موالاته أهل البدع لم يغنه أخذه ولم ينل مراده إلى آخر ما ذكره .

وأما الصلاة : فقد ذكرنا فيها تأويلات كثيرة تدل على أن غرضهم الإلحاد
 وأبطال الشرع الشريف .

ذكر فى كتاب « الرضاع » فى فرائض الصلاة ان الصلاة لا تجوز قبل
 الوقت والوقت فريضة ثم النية والتبلة والحراب والتكبير وقراءة الحمد والركوع
 والسجود والتشهد والتسليم والنوب التنظيف : الوقت ، الحجة ، والنية : الولاية ،

والقبلة السابق ، والمحراب التالى

وجه آخر : السكبة حجة الله فى زمانك ، والمحراب لاحقه والتكبير على نبي
المتدع جل جلاله مبدع العشر الوسائط بينك وبينه فى رفع يديك وعشرة أصابع
خمس فى اليد اليمنى على الخمسة الروحانية ، وخمس فى اليد اليسرى على الخمسة
الجسمانية وإفراك بهم انهم حدود دينية وحجة على عباده ليس لهم مع الله شركة ،
ثم قال والركوع يدل على الحجة والسجود على الامام والتشهد الأول على التالى
والثانى على السابق والتسليم على اليمين إفراك بالظاهر والناطق وتسليمك على اليسار
إفراك بالناطق والاساس .

وقال صاحب « تأويل الشريعة » والصلوات الخمس طاعات الأول والثانى ،
والناطق ، والاساس ، والامام . وفرائض الصلاة سبعة : التكبير الأولى ،
والقراءة ، والركوع ، والسجود ، والتسبيح ، والتحية ، والتسليم يشير إلى الأئمة السبعة
وإقامة طاعتهم والنسك بهم . فكما أن الصلاة لا تقبل إلا فى وقتها كذلك
لا تقبل طاعة إلا بالإقرار بالناطق .

وذكر فى « دعائم الإسلام » ان الخمس صلوات فى الليل والنهار مثال
الدعوات الخمس لأولى العزم من الرسل (فاضبر كما صبر أولوا العزم من الرسل
ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ
فهل يهلك إلا القوم الفاسقون^(١)) الذين صبروا على ما أمروا به ودعوا إليه وأولو العزم
أولهم نوح ، ثم إبراهيم ، ثم موسى ، ثم عيسى ، ثم محمد صلى الله عليه وسلم فصلاة
الظهر هى الصلاة الأولى مثل دعوة نوح والعصر مثل دعوة إبراهيم وهى الصلاة
الثانية ، والمغرب مثل دعوة موسى وهى الدعوة الثالثة ، والعشاء الآخرة مثل
لدعوة عيسى وهى الدعوة الرابعة وهو الرابع من أولى العزم . والفجر هى الصلاة

الخامسة مثل لدعوة محمد صلى الله عليه وسلم وهى الدعوة الخامسة إلى آخر ما ذكر فى كثير من الهذيان . قالوا : وتعطيل المساجد كلها يوم الجمعة دون المسجد الجامع دليل على تعطيل الشرائع كلها إلا شريعة النبى صلى الله عليه وسلم .

وأما الصوم : فقد ذكروا فيه تأويلات فاسدات قال صاحب « تأويل الشريعة » الصوم فهو السر على امامك وحجتك [وما أودعه إليك من] سره والسكوت عما أمرت بالسكوت عنه ولا يحل الأكل والشرب فى رمضان ولا نكاح فى سلطان التهار أى لا يحل تعليم الظاهرية ولا أخذ علم الظاهرية . والشيبة تبطل الصوم أى معاداة المؤمن حرام وقال صلى الله عليه وسلم جنة أى جنة المتكوم .

وأما الزكاة : ففيها تأويلات أيضاً قال صاحب « تأويل الشريعة » الزكاة هى بث العلوم لأهل مذهبهم ودينهم يتركون بها وذلك لأن زكاة من التزكية والتماء وهى نوع من الطهارات لقوله تعالى : (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا^(١)) والعلم هو الذى يطهر من جنب الجهل .

وأما الحج : ففيه تأويل أيضاً قال صاحب « تأويل الشريعة » السفر الراحل بك إلى دلى الله والمراحل النكت الحقيقية التى تؤدىك إلى الغاية الموجبة للسكون ، والاحرام الدعوة فمن دخل فى الدعوة دخل فى الحرم حرم الله وحرم معرفته ، وحرم حكمته والتعزى خلع ولاية الاضداد فمن يمشى على رجله كمن أقر بمحمد وعلى ، ومثل من يركب كمن أقر بمحمد وعلى ، والتأثم ، وحجته ، وغسل الاحرام : اشارة إلى أخذ العلم الحقيقى الباطن . ورثته توبية الوسخين رمية ماهو عليه من علم أئمة الضلال والثوبان الجديدان مثل علمى الإمام والحجة . والحرم لا يحل له أن يعمل شيئاً أو يذبح كذلك المؤمن لا يحل له أن يتكلم فى بيان حتى

ينبلغ النهاية في العلم والحد الذي يجوز أن يبين - إلى آخر أركان الحج
وقال صاحب كتاب «الرضاع» ابن الحج : مثل علي بن أبي طالب ،
والبيت : مثل علي الإمام . ومناسك الحج أربعة وهي : الاحرام ، والطواف
بالبيت ، والسعى بين الصفا والمروة ، والوقوف بعرفة . وتمام العمرة هي ثلاثة :
الاحرام ، والسعى ، والطواف فتلك سبعة فهذه السبعة هي الحج وهي دالة على
الأربع الحرم التي هي احرم الخلق كلهم وهي أربعة أحرف يعنى أصليين وأساسين
فهذه سبعة حدود والوصول إليها هو الحج الأكبر وصوم ثلاثة أيام فهو دليل على
الامام والحجة والداعى . ومعنى الصوم فهو الكتمان عليهم والكعبة مثل الامام
والحجر باب الامام والأشهر المعلومات هي أشهر الحج وهي سبعون يوماً خدمة باب
الإمام وحرمة ليست بحرمة الامام أى ليس هي مثل حرمة البيت والباب هو
النقيب وليس أيضاً النقيب مثل الامام .

وأما احرامك وتلبيةك فأجابتك الحق وغسلك بالماء ورميك بالثياب فهي
رميك ما كنت عليه وليست من الظاهر وأخذك الثوبين اقرارك بالنقيب والامام
وأجابتك أيامهم ، وأما ترك النساء والصيد والذبيحة فحرام عليك أن تعاهد أحداً
وأنت محرم لا يجوز أن تعلم أحداً وأنت متعلم إلى آخر هداياته الباردة وأفوله
الفاسدة الكاذبة .

وأما القسم الثالث في تأويلهم المحرمات الشرعية فقد سلكوا في تأويلها
مالا يلائم موضوعها : —

من ذلك ما ذكر أبو يعقوب السجستاني في «العلم المكنون والسر الخزون»
في تأويل قوله تعالى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أُهِلَ لِغَيْرِ
اللَّهِ بِهِ مِنَ الْخَنَازِقِ وَالْمُوقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيجَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ

وَمَا ذُمُّهُ عَلَى النَّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَ فُسْخُ الْيَوْمِ يَثْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١) قال: «المينة» كالأظهر والظاهر بلا باطن كبدن بلا روح «والدم» وهو الشك حرام عليك أن تفتح شاكاً حتى توقف وتعرف كما أنه حرام على الرجل أن يطأ امرأة قبل أن تطهر من حيضها . ولحم الخنزير هو المنافق ليس لك أن تسمع منه ظاهراً ولا باطناً لأن الخنزير كشف عن ناييه والمنافق كشف عن الأصاين وهما النابان «وما أهل انبر الله به» فهو من دعا إلى أصل وليس معه حق «والمخنقة» الذي قُض العهد وهو المنخنق تحت السكين «والموقوذة» هو ما ضربت بعصا الداعي «والمتردية» ما قدم على الدرجة العالية ثم شك فتردى من الملو إلى السفلى «والنطيحة» من نطحه داعيه أى حمل عليه علماً لم يقو عليه «وما أكل السبع» وهو ما استنزله منافق أو وقع عليه عذاب من الشيطان فكشف أمر الله «إلا ما ذكيت» يعنى إلا ما عاهدتم «وما ذبح على النصب» أى على رجل أخذ عليه عهد لا مام لم ينصبه الله لأهل زمانه «وأن تستقسموا بالأزلام» يقول لا تعاهدوا بالإيمان القائم أئمة الظاهر فإن «ذلكم فسق اليوم يثس الذين كفروا من دينكم» فهؤلاء منافقون كفروا بعد إيمانهم «فلا تحشوم» إذا بايعوا واخشوم إذا ناقوا «اليوم أكملت لكم دينكم» بمعرفة وليكم إلى آخر الكلام الباطل الفاسد .

والذى قلوه من هذا الجنس كثير لا فائدة من تطويله لأنه لا دليل عليه من جهة اللفظ ومن جهة المعنى .

يقال لهم : قل الله تعالى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ

وَمَحَّتْكُمْ وَخَلَّاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَيْحِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَّاتُكُمُ ابْنَاتُكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَضْلَائِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً^(١)) فهذه الآية تفيد هذه المحرمات ولا باطن سوى ما يفيد الظاهر فإن تقولون به فقد بطل مذهبكم من إنبات الباطن أو تقولون بمعنى يخالف ما قلناه فليس نقيض التحريم إلا التحليل ومن حل شيئاً مما حرّمته هذه الآية فقد خرج عن جملة الاسلام وتلك طريق المللحة الطغاة وكذلك في جميع الآيات التي تدل على المحرمات كقوله (وَلَا تَقْلُوبُوا النِّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ^(٢)) وشبهها وكذلك قوله (ليس كمثله شيء^(٣)) وضده ان مثله شيء فيكون مشهاً إذا لأن عندهم الظاهر والباطن بمنزلة تعبير الرؤيا يؤولون على خلافه وكذلك (إنما إلهكم إله واحد^(٤)) فيكون اثنان تعالى الله عنه وقس على هذا باقي الآيات .

واما سائر الآيات فقد ذكرناها فيها من المعاني ما لا يشهد عليه عقل ولا يدل عليه سمع وقد سبقت الإشارة إليه فيما قدمنا ونزيد طرفاً .

قال أبو يعقوب في الكتاب المتقدم ذكره : إعلم ان كل ما ورد عليك في كتاب الله عز وجل من ذكر الجنات ، والأشجار ، والنخيل ، والأعقاب ، والزيتون ، والزمان ، والتين وجميع الشهوات وما يشاكلها فهو دال على الآئمة عليهم السلام ثم على الحجة ثم على اللواحق ثم على الدعاة ، ثم على المستجيبين البالغ ، ثم على الأدنى فالأدنى من المستجيبين وما ورد عليك من كتاب الله من (الجبّتِ والطّاغوتِ^(٥)) وإبليس (هاروت وماروت^(٦)) ويغوث ، ويعوق ، ونسراً ، ووداً ،

١ (١) النساء ٢٣ (٢) الانعام ١٥١ (٣) الشوري ١١ (٤) البقرة ١١ والأنبياء ١٠٥ .
والسجدة أو فصلت ٦ والنحل ٢٢ (٥) النساء ٥١ (٦) البقرة ٢٠٢ .

وسواها) وقالوا لا نذرُونَ^(١) الهتكُمْ ولا نذرُونَ^(٢) وداً وسوآعاً ولا يَمُوتُ ويُوقُ^(٣) وبَشَرًا^(٤) فثلمهم وشكلهم على أهل الظاهر ورؤسائهم وعلمائهم بعد أنتمهم الجور المعاندين لأهل الحق والخالفين لأولياء الله والشجرة الطيبة شجرة الخلد المذكورة في قوله تعالى (ولا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ^(٥)) (وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ^(٦)) وهي على القائم وبجذائها الشجرة الخبيثة إبليس الروحاني والشجرة الثانية التي في قوله : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ^(٧)) وهي شجرة الناطق والاساس وكان بجذائها (وَمِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثِّلَتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَأْلَمًا مِنْ قَرَارٍ^(٨)) وهي إبليس لا يحىء من ذريته إمام .

والشجرة الثالثة قوله : (وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِاللَّهُنَّ^(٩) وَصَنَعَ لِلْإِكْلِينَ^(١٠)) فطور ثلاثة أحرف وسيناء أربعة أحرف فتلك سبعة أحرف على السابق والتالى ودُهنهما علمهما وصبغهما يطعم المؤمنين العارفين وبجذائهما (والشجرة الملعونة فِي الْقُرْآنِ^(١١)) وهي شجرة بنى أمية لعنهم الله وأشياعهم . وذلك ان أباسفنيان كان بجذاء الناطق ، ومعاوية بجذاء الأساس ومتمه ، ويريد بجذاء أول قائم لآل محمد صلى الله عليه وسلم .

والشجرة الرابعة هي الزيتونة المباركة التي لا شرقية ولا غربية (الله نورُ السموات والأرضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْقَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحُ الْمُنْبَاحِ فِي رُجَاةٍ الرَّجَاةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ رَيْبُهَا يُضْيِئُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ نُورٍ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ

(١) نوح ٢٣ (٢) البقرة ٣٥ (٣) الاعراف ١٩ (٤) ابراهيم ٢٤

(٥) ابراهيم ٢٦ (٦) المؤمنون ٢٠ (٧) الاسراء ٦٠

يشاء ويضربُ اللهُ الأمثالَ للناسِ واللهُ بكلِّ شئٍ عليمٌ^(١)) أى لا مسيحية مشرقية ولا موسوية مغربية بل هى شجرة إبراهيمية حنيفة مسلمة وكان بجذائها شجرة بنى نفيلة العباسية لعنهم الله .

والشجرة الخامسة الذى قال : (إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا^(٢)) وهى شجرة الامام عليه السلام التى أخذ عليهم العهد تحتها فأنزل الله تعالى : (لقد رضى الله عن المؤمنين^(٣)) وذلك انها كانت بيعتان بيعة نكث فيها الأول وصاحبه . وبيعة ثبت فيها العارفون باوليائه عليهم السلام فهؤلاء الشجر الخمس : السابق ، والتالى ، والناطق ، والاساس ، والمتم . وبجذائهن : ابليس ، وفرعون ، وهامان ، وقارون (وقارونَ وفرعونَ وهامانَ) وقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الأرض وما كانوا سابقين^(٤)) (إلى فرعونَ وهامانَ وقارونَ فقالوا ساحرٌ كذابٌ^(٥)) .

وقال فى قوله تعالى : (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا^(٦)) أى العهد اعلا ما من الله عز وجل لا يحب (؟) للسموات والأرض وهى الحروف العلوية التى قد سمت على الحروف الجسمية والأرضين وهما النطقاء لأن كل ناطق أرض لمن فوقه والجبال الأئمة الذين يدعون إلى أنفسهم ولا يكون العهد معهم بل يكون العهد مع الداعى الذى هو الإنسان الآنس إليه كل شئ بحقائق العلوم والظلم السائر على نفسه والجهول هو الذى قد جهل أمره للخلق .

وقال فى قوله (ذَاكُمْ^(٧)) بأنَّه إِذَا دَعَى اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ^(٨)) يقول إِذَا دَعَيْتُمْ إِلَى الْإِمَامِ الْمُسْتَحَقِّ تَدَابَرْتُمْ وَتَفَرَّقْتُمْ

(١) النور ٣ (٢) و (٣) الفتح ١٨ (٤) المنكوت ٣٩
(٥) المؤمن ٢٤ (٦) الأحزاب ٧٢ (٧) المؤمن أو غافر ١٢

ولم تجيبوا دعوته (وإن يُشركَ به تؤمنوا^(١)) يقول إذا دُعيتُم لمن وقع اسمه على الجَهور سارعتم إليه .

وقال في قوله تعالى : (يومُ تُبدَلُ الأرضُ غيرَ الأرضِ والسمواتُ وبرزوا لله الواحد القهار^(٢)) يعنى فى ذلك أنه لا يرجع الأمر إلى السابق كما قال : (وردُّوا إلى الله مولاهم الحقُّ وضلَّ عنهم ما كانوا يفترون^(٣)) يعنى القائم وهو (الواحد القهار^(٤)) وذل فى قوله تعالى : (وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبالِ بُيوتاً ومن الشجرِ وما يعرشون^(٥)) النحل دعاة الامام والجبال هم دعاة البلاغ والشجر هم الحجاج وما يعرشون هو ما يحملون من دعاة الاحرام بفيض من دعاة البلاغ بفيض من الحجة والامام والأسر بيت الله وحجابه فما ظهر منه قاسم مشهور وبيت معمور وهو الناطق . وقال فى قوله تعالى : (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً^(٦)) هو السابق واحد الاعداد «خلق منها زوجها» يعنى التالى وزوج كل شىء شكله « وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً » يعنى النطقاء ونساؤهم الأسس « واتقوا الله » وهو الامام « الذى تساءلون به والأرحام » يعنى الحجاج « إن الله كان عليكم رقيباً » يعنى الداعى .

وقال فى قوله : (سُبْحَنَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ^(٧)) فسيحان الأسر والعبد محمد بن أبى بكر الولد التام المبارك وهو أول الثمانية . والليل

(١) المؤمن أو غافر ١٢ (٢) إبراهيم ٤٨ (٣) يونس ٣٠

(٤) إبراهيم ٤٨ (٥) النحل ٦٨ (٦) النساء ١ (٧) الاسراء ١

السِّرِّ والسَكْمَانِ، والمسجد الحرام الذى يُقبل منه وهو حدّ التالى والمسجد الأقصى الذى صار إليه وهو حدّ السابق .

وجه آخر : سبّحان التالى والعبد محمد بن أبى بكر والليل والسِّرِّ والسَكْمَانِ والمسجد الحرام عبد المطلب والمسجد الأقصى حدّ أبى طالب ، قالوا فى قوله تعالى (الْمَسْجِدِ^(١)) أنها ثلاثة حدود علوية كالأول ، والثانى والفلک وليس لها علامات فإمها روحانيات لاجسمانيات وقالوا فى قوله تعالى : (وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ^(٢)) فالفحشاء أبو بكر ، والمنكر عمر ، والبغى ، عثمان . وكذا تأرلوا قوله : (إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ^(٣)) أى إلهما أبو بكر وعمر .

وقال صاحب «الرضاع» عليه الامنة فى قوله تعالى : (اللَّهُ وَلِىُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ^(٤)) أى كفروا بزمعة الإمام «أولياؤهم الطاغوت» يعنى الذين طفوا عن الحق وجحدوا أئمة الهدى ونصبوا لأنفسهم الأصنام يعنى أصنامهم الطاغوت . فأول صنم من أصنام الطاغوتية أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ومن كان مثلهم فى كل وقت وزمان مثل هؤلاء المنتمين مثل يحيى بن الحسين ، والقاسم بن اراهيم ، ومحمد بن عبد الله وأخوته ، وزيد ابن على وفى زمانك هذا مثل القاسم بن على ، وابنه الحسين وعلى هذا يتأولون جميع ألقاظ الطاغوت والأصنام التى فى القرآن الكريم (كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا^(٥)) واعلم أن جنس هذه الأباطيل لا يجوز أن تكتب إلا أن الغرض انضاح كفرهم وإلحادهم كما قال الأمير أبو فراس :

عرفتُ الشرَّ لا للشرِّ لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه

(١) البقرة ١ وال عمران ١ والنكبوت ١ والروم والسجدة ١ (٢) النحل ٩٠

(٣) المائدة ٩٠ (٤) البقرة ٢٥٧، (٥) الكهف ٥

ولذلك قالت العلماء ان معرفة الباطل واجبة مثل معرفة الحق وذلك لأنه اذا عرف الباطل اجتنبه وإذا عرف الحق اتبعه . وقال بعض السلف فى دعائه : اللهم أرني الحق حقاً وأرزقني أتباعه وارني الباطل باطلاً وأرزقني اجتنابه . فاما الأحاديث فقد تأولوها أيضاً على وجه غير معقول ولا مسموع .

قال صاحب « الرضاع » فى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان « لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة » قال : عنى بذلك الحدود المنصوبة لنشر أمر الله فى المستجيبين لله ورسوله ولوصيه والأئمة من ولده تسعة وتسعين حداً من عرفهم وتولاهم واتزل كل واحد منزلته الموهوبة له فقامحه واطلق لسانه وأبىح له التصرف فى علوم الحقيقة . أما السبعون منها فالاصلاان والحروف العلوية يعنى الجد ، والفتح ، والخيال ، والجنسين ، والائتماء وساعات الليل ، وساعات النهار ، وأياديهن ، والجناح وخسة من أولى العزم ، والقائم مع الناطق فهم سبعون حداً .

وقل صاحب « تأويل الشريعة » فى قوله صلى الله عليه وسلم : « الصلاة والصوم واجب على كل غنى وفقير » اى الطاعة والسكتمان لأسرار الدين وكتمان الامام واجب فرض على كل داع ومستجيب .

وقال فى قوله صلى الله عليه وسلم : « حُبب الىّ من دنياكم ثلاث » الحديث فالنساء الحجج ، والطيب الحكمة ، وقرّة عينه اساسه .

وقال فى قوله صلى الله عليه وسلم : « كل صلاة لا تقرأ فيها امّ الكتاب فهى خِداج » اى كل دعوة لا تقام بما بينه الاساس من التأويل والحقائق فهى ناقصة . وقالوا فى قوله صلى الله عليه وسلم : « لا نكاح بلا بولى وشاهدى عدل » اى لاجماع الا بالذَكَر وهو الولى وشاهدا عدل الخصيتان الى غير ذلك من الهذيان . ومن جملة تأويلهم ما ذكره من تأويل حروف المعجم وهى : آ ب ت إلى

آخرها قال بعضهم هي ثمانية وعشرون حرفاً واربعة اسابيع والنقط التي هي الدلالات بعدد الحروف فالحروف للارضيات ، والنقط للسماويات ، والأولى للمركبات ، والثانية للمفردات ، ومنازل القمر ثمانية وعشرون مرة ، ومفاصل الدين كذلك ، واولياء الله الذين هم حدود الدين يبلغ عددهم اذا انتهى ثمانية وعشرين . هذا ما ذكر صاحب « تأويل الشريعة »

وقال بعضهم واطنه عن صاحب « الرضاع » فهذه ثمانية وعشرون حرفاً وهي جامعة للدين كله فروعه واصوله . فالألف تدل على الناطق لأنها مبدأ الحروف ، وليس قبلها منها شيء ، وهجاء الالف ثلاثة أحرف تدل على ان الناطق يكون بعد مقامه مقامان . مقام الوصية ، ومقام الامامة لا بد للناطق من وصي ولا بد للوصي من امام فقام الرسول ، ثم مقام الوصي ، ثم مقام الامامة ، والباء تدل على الوصي لأنها بعد الالف والوصي بعد الرسول والباء تجر إلى قدام كهذا ب فتدل على ان الوصي يبسط علم الناطق ولم يبسطه الرسول ، وتحت الباء عجمة واحدة تدل على أنه أخذ علم الناطق عن الرسول ، والنساء تدل على الامام بعد الوصي ، والتاء مبسطة مثل الباء لان الامام يبسط الناطق مثل انبساط الوصي ، وفوق التاء محجتان دلالة على انه يدعو إلى الناطق والوصي وأن منهما اخذ علم الدين ، ثم التاء تدل على الحجة حجة الامام وهي مبسطة ايضاً لان الحجة تبسط الناطق وفوقها ثلاث محجات دلالة على انه يدعو الى ثلاث مقامات مقام الناطق ، والوصي ، والامام ، وأن منهم جميعاً اخذ علم الدين . ثم بعدها ثلاثة أحرف مشتبهة وهي : ج ح خ وهذه تدل على ذى مصّة ، والباب ، والداعي لان مقاماتهم يجمعها اسم الدعوة لقيامهم بالدعوة وصارت هذه الثلاثة تنلو التاء لأن هؤلاء الدعاة من الحجة مستمدون وبامرهم يقومون ، والجيم تدل على ذى مصّة^(١) لان ذا مصّة اقرب الى

الحجة من اولئك . وهجاء الجيم ثلاثة أحرف فتدل على انه لا بد لذى مصة من الباب والداعى لأن بهما تنشر له الدعوة وتحتها عجمة واحدة تدل على انه ينطوى على علم الباطن ويسمعه من الحجة قبل جميع الدعاة . ثم الحاء بعد الجيم تدل على الباب ، لان مرتبة الباب تتلو مرتبة ذى مصة ، وليس للحاء عجم فعنى ذلك ان الباب إنما يرفع درجة من قد دعا المؤمنين والذي لم يدعه الداعى لا يتصل بالباب ولا يرفع الباب درجته وهجاؤها حرفان يدل على ان الباب لا بد له من قيام الداعى قدامه بالدعوة . ثم الحاء تدل على الداعى لان مرتبته تتلو مرتبة الباب وعليها عجمة فوقها تدل على ان الداعى . يدعو بالظاهر قبل الباطن هجاؤها حرفان يدل على ان الداعى لا بد له مقام المكلب^(١) قدامه ثم بعدها هذه الأحرف د ز س ش ص ض ط ظ ع غ ، وهى اثنا عشر دلالة على الحجج الاثنى عشر فمنها : ستة معجمة وستة غير معجمة اى من الحجج ستة ذكور وستة إناث ، والمعجمة دلالة على الذكور والمعجمات فوقها دلالة على أن حدود الذكور أعلى من حدود الاناث وهجاء كل واحد من هذه الحروف ثلاثة أحرف ، وحجة ثلاثة أحرف فذلك يؤكد ما قلنا . ومن هذه الاحرف ثلاثة هجاؤها حرفان وهى : الراء والطاء والظاء فدل ذلك على انه يخرج من الحجج حجة تصير كحجة الامام الذى هو باب الفاتح للدعوة وبعدها حرفان يدلان على المكلب والمؤمن المحرم وهما الفاء والقاف . فالفاء على المكلب وفوقها عجمة دلالة على انه قد رُفعت درجته وهو يطلب مرتبة الداعى ليدعو ، والفاء تُبسط إلى قدام هكذا ف يدل على انبساط المكلب ، بالكثير والاحتجاج وهجاؤها حرفان يدل على مرتبة الداعى إلى المكلب ، والقاف تدل على المؤمن وفوقها عجمتان دلالة على المكلب ومرتبة الداعى . وهما فوق مرتبته فكذلك المعجمتان فوقها ، والذاف منطوية فى الصورة تدل على ان المحرم ينطوى على

(١) المكلب : هو الذى جهل مقالاتهم .

ما يسمع ولا يبسط له وهجاؤها ثلاثة احرف تدل على ان المؤمن يتصل بالداعى للرتبة بعلم الامام ويرجع يطلب درجة المكلم التي بها فكك رقبته .
نم بعد ذلك سبعة احرف ك ل م ن و ه ي فهى تدل على النطق السبعة والائمة السبعة جميعا وانما دلت عليهم لانه لا يكون فى كل عصر الا امام واحد وناطق واحد وهى تدل على السبعة لمعان فيها وذلك ان كل حرف منها هجاؤه ثلاثة احرف منها ما يكون . الحرف الثالث اذا تهجى هو الحرف الأول ومنها : ما يكون الثالث منه غير اوله فذلك يدل على الناطق الذى يكون ابنه الحجة ويصير اماما فرجوع الامامة الى ابنه هو معنى رجوع الحرف الى اوله وما كان منها الثالث غير اوله فيدل على الناطق الذى يكون حجته هو وصيه والامام بعده غير ولده وذلك يوشع بن نون . ومنهم من يكون حجته ابنه ويكون اماما بعده وهو الاكثر فن ذلك ان النون التى تدل على آدم عليه السلام لقوله عز وجل فى آدم (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ^(١)) فالنون من هذه الكلمة آخرة الاسم وادم اول الخلق وانتهاء آخر الاسم اليه فلذلك دلت النون عليه والمعجزة التى فوق النون دلالة على أن آدم اول من نطق باظهار شريعة الله ثم هجا النون نون واو نون فرجع الحرف الثالث الى اوله فذلك انما كان حجة آدم ابنه شيث فذلك معنى رجوع الحرف الى اوله فصار لآدم وابنه ربتان ليستا لغيرهما من النطقاء والاصياء وذلك معنى المعجزة على النون دون الحروف السبعة . والواو تدل على نوح وآخرها يرجع الى اولها لان ابنه ساما هو حجته بعده . والميم تدل على ابراهيم وآخرها يرجع الى اولها لان ابنه اسماعيل حجته بعده ، والكاف تدل على موسى وآخرها غير اولها لآب وصيه بعده يوشع بن نون ولم يكن لموسى ولد ، والكاف انما غيرت فى الكتابة اذا كانت فى آخر حرف تغيير غير مخالف لمعناها فذلك دلالة على انتقال موسى

الى مرتبة السليم الذى كله الله تعالى كما قال : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَسْلِيمًا ^(١)) ولم يقل ذلك وفى غيره من النطقاء . واللام تدل على عيسى وآخرها غير اولها وذلك لان وصيه كان شمعون الصفا ولم يكن له ولد . والميم تدل على ابراهيم فعنى ذلك ان امر الله بعد عيسى والائمة من بعده انتقل الى ولد اسماعيل فى محمد والمهدى لان الميم صارت تدل على اسماعيل بن ابراهيم لما رجع امره اليه كما دلت على ابراهيم والهاء تدل على محمد صلى الله عليه وسلم . والياء على المهدى . وهاء كل واحد منهما حرفان دون هاء الأحرف السبعة التى كل حرف منها ثلاثة احرف الى آخر هديانه . وقصدنا الاشارة ليعلم كل من نظر فيها اعتقادهم فى القرآن وغيره وهى كما ترى غير جارية على قضايا العقول ولا موافقة للكتاب ولا سنة الرسول والله در القائل :

وكل من يجمل التأويل قال بما يهوى واهل المعانى بالذنوب رعى
(قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٢)) (بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى
الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَآلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ^(٣))
القسم الرابع فى ابطال الباطن الذى ذهبوا اليه .

اعلم أن هذا الباطن لا يوافق الظاهر ولا يدانيه بوجه من الوجوه وما حكيناه عنهم من هذه التأويلات يصدق على ما ذكرناه والكلام عليهم فى ذلك أن نقول أخبرونا بماذا علمتم التأويلات التى تاولتموها أبضرورة أم بدلالة فانه لا واسطة بين الأمرين فان قالوا : ضرورة قلنا باطل لان الضرورة لا يختلف العقلاء فيها كالعلم بان العشرة أكثر من الخمسة وغيره من الضرورات ومعلوم ان العقلاء مختلفون فى التأويلات التى يدعونها أو أكثر الخلق لا يخطر له على بال فضلاً عن أن يعتقد صحتها . وإن قالوا : بدلالة قلنا فهل هى عقلية أم سمعية ؟ فان قالوا : عقلية قلنا

العقل عندهم ليس بحجة ولا يكفي في ادراك المعقولات إلا بواسطة الأنوار الامامية كما ذكر بعض شيوخهم في رسالته الموسومة « بيقظة الغافل » وبعد فلو سلمنا تسليم جدل انه يصح لكم الاستدلال بالعقل فلا دلالة فيه على التأويلات التي ذكرتم لأن لا يوجد فيه ان قول القائل لا إله إلا الله يدل على السابق والتالي ، والناطق ، والاساس . وإن قالوا : ان الطريق اليه السمع . قلنا : ادلة السمع للملومة الكتاب ، والسنة ، والاجماع فما الذي منها يدل عليها ؟ فإن قالوا : الكتاب ، قلنا لا يصح الاستدلال به لانه عندهم ليس من كلام الله على الحقيقة لانه يزعمكم لا يقع الا بالآلات جسمانية وهي مستحيلة على الله . وبعد فإنه عندهم يجوز فيه الزيادة والنقصان فلو قدر وجود ما يدل على ذلك فما المانع ان يكون من جملة الذي زيد فيه فلا يصح الاستدلال به والحال هذه وبعد فما تلك الادلة التي دلت على اثبات التأويلات التي ذكرتموها في القرآن فإننا لا نجد فيه دلالة تدل على ما اخترتموه فانه لا يوجد فيه قط ان قول القائل لا إله إلا الله يدل على السابق والتالي كما تقدم . فإن قالوا بالسنة . قلنا هذا لا يصح لان ذلك يترتب على العلم بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم وانتم لا تثبتون نبوته في الحقيقة كما قال صاحب « البلاغ » زعيم الامة المنكوسة . وبعد فعندهم المعجزات لا تصح لانها رموز وإشارات وبعد فان كان كلامه صلى الله عليه وسلم له باطن ايضاً لا يفيد الظاهر فكيف يصح الاستدلال بكلامه فان احتاج الى باطن ادى الى ما لا نهاية له وان لم يحتاج الى باطن جاز مثله في كثير من الكلام .

وبعد فما ذلك الدليل الذي دل على ان كل ظاهر له باطن يخالفه ولا يلائمه بوجه من الوجوه التي يعقلها اهل اللغة العربية أو الشريعة . فإن قالوا الطريق الى ذلك اجماع الامة قلنا الاجماع ينقسم الى اجماع الامة ، واجماع العترة ولا دليل عليهما إلا الكتاب والسنة وقد بينا انه لا يصح الاستدلال بهما على مذهبكم .

وبعد فانه لا يوجد فيهما ما يدل على ما قالوه من التأويلات بل المعلوم باضطرار من الدين ان تأويلاتهم باطلة لا صحة لشيء منها . ثم يقال لهم انكم بتأويلانكم للعبادات الواجبة وغيرها قد ابطلتم موضعها وذلك انا قد علمنا ضرورة من الدين انها واجبة وان تاركها يستحق الذم العظيم والمقاب الاليم . ثم يقال : ومن أين لكم ان ما قلتموه من التأويلات أولى من خلافها لانكم لم تراعوا المطابقة بين ظاهر الخطاب والمعنى فلا تكونوا بحمل الخطاب على معنى معين أولى مع ان يحمله خصمكم على تقيض ذلك المعنى لاسيما وقد ذكر صاحب كتاب «المبتدا والمنتهى» من التأويلات السبعة والسبعين والسبعائة للفظ واحد فيجوز ان يحمل على سبعة آلاف واكثر ويكون كلها مخالفة لما اخترتموه ويقضى ببطلان مذهبكم ايضاً . ومتى قالوا انا نرجع الى المعنى المعين بقول الامام المعصوم وما عده من المعاني لا يجوز المصير اليه قلنا ان هذا مبني على عصمة الامام ولا دليل على عصمة احد من الأئمة بعد الثلاثة^(١) وإلا فلو لم الدلالة على ذلك . وبعد فكلام الامام من جملة الظاهر الذي له تأويل فما له امان من ان يكون قد اراد بخطابه غير ما اظهر فان من له الاقوال الظاهرة الجليلة لا إله الا الله وحملتموها على معان كلها غير موافقة لظاهر الخطاب الذي اتفقت فيه دعوة الانبياء صلوات الله عليهم فإذا جاز ذلك في كلام الانبياء فالحق وأولى ان يجوز مثله في قول الامام وتأويله فلا يمكن القطع حينئذ على ما يقوله وبعد فكيف شق بقول الامام اذ قال بتأويلات مختلفة وصرح بان للكلمة سبعائة تأويل افليس قد منع من اعتقاد ما قال بكلامه هذا فلا يمكن الوقوف حينئذ على معنى واحد من التأويل ولا يصح الاعتصام بمذهب معلوم والحال هذه .

ثم نعارضهم في كل ما تأولوه على الاعداد فنقول انما انقسمت لا إله الا الله

(١) الثلاثة . يعني علياً والحسن والحسين .

الى نفى واثبات لان محمداً صلى الله عليه وسلم بنى صادقاً ثابت نبوته ولا تجوز نبوة احده بعده من الكاذبين ، ومنفية بالاجماع فيبطل القضاء بنبوة محمد بن اسماعيل وأنه ناطق في دوره كما يزعم المخالف . أو نقول انما كانت اربع كلمات لانها تدل على امامة الاربعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ابى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى فيجب القضاء بامامة الثلاثة بعده وهذا فاسد . أو نقول انما قسمت الى اربع كلمات لان اصول الدين اربعة اقسام : التوحيد ، والعدل ، والنبوات ، والشرائع . ونقول انقسمت على سبعة اصول لانها دالة على ابطال قول من يقول بالاسابيع أو نقول انما كانت على سبعة فصول لدلالاتها على امامة الاربعة الذين قدمنا ذكرهم وعلى امامة معاوية ، ويزيد ، ومعاوية بن يزيد لان كل ذلك لا يفيد ظاهر الخطاب فلا يخصص لما قولوا بان يكون هو المراد أولى مما الزمناهم . ونقول انما انقسمت الى اثني عشر حرفاً لدلالاتها على امامة العشرة ومعاوية ويزيد أولدلالاتها على اثني عشر اماماً من أئمة الامامية الى نحو ذلك مما لا يمكن حصره في هذا المقام من انواع المعارضات .

وعلى هذه الطريقة تجري الحال في معارضاتهم على ما قالوا في الوضوء والصلاة نحو قولهم : ان الصلاة الاولى تدل على محمد وان عدد ركوعها اربع وان اسم محمد اربع . فنقول لهم ايضاً وعتيق اربعة احرف فهلا كانت دلالة على ان كل واحد منهما من النطقاء ، ويقول قائل ان مثل صلاتها سبع ساعات على ابى بكر ، وعمر لان ابا بكر اسمه ايضاً عتيق وهو اربعة احرف ، وعمر ثلاثة احرف فيكون ابو بكر من النطقاء وعمر الاساس الى غير ذلك من المعارضات فهي اكثر من ان تحصى ، وليس غرضنا إلا الإشارة وهكذا في سائر تأويلاتهم الفاسدة التي حكيناها في العبادات ، والمحرمات ، والآيات ، والاحاديث . والعجب من عاقل نشأ في دار

الاسلام وعرف احوال النبي عليه السلام وشدة اجتهاده في عبادة الله تعالى من الصلاة والصوم وغير ذلك فانه صلى حتى تورمت قدماه ثم ينخذه بكلام هؤلاء الجُهلة لان هذه العبادات لها تأويلات وبواطن وهى المقصود فى الحقيقة .

فان قيل كيف قد حتم علينا فى هذه التأويلات وهذه الامة مُطبقة بأسرها على تأويل الكتاب والسنة ولهذا فان لكل فرقة من فرق الامة تفسير لكتاب الله عز وجل .

فالجواب عن ذلك ان الفرق بين الامرين ظاهر فان الخلف اثبت تأويلات لا توافق ظاهر الخطاب ولا تلائمه بوجه من الوجوه وهذا لا يذهب الى تجويزه احد من الامة على اختلافهم وان ما يذهب اليه اهل التحصيل أن خطاب الله عز وجل يجب ان يحمل على فوائده التى تطابق ظاهره لان الله تعالى يقول : « بلسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ^(١) » فيجب ان يحمل على موافقة لغة العرب من الحقيقة او المجاز دون ما عدا ذلك مما لا يفيد عند العرب لان ذلك يخرج عن كونه كلاما عربياً فان الامة لم تقض بانه اجمع يحتاج الى تأويل بل منه ما هو ظاهر جلى فلا يحتاج الى ايضاح وتأويل نحو قوله تعالى : (ولا تقتلوا النفس ^(٢)) الحرام (الابالحق) وقوله تعالى : (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ^(٣)) وقوله : (ولا تقربوا الزنى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ^(٤)) الى غيرها من الآيات الظاهرة بالحكمة وانما يحتاج الى تأويل الخفى والمخاف يقضى بتأويل الجميع على حد لا يطابقه اللفظ وكان السبب فى غموض كثير من تأويل الآى الكرامة ان منها ما ورد بلفظ المجاز ، ومنها ما ورد بلفظ الحقيقة المشتركة الى غير ذلك ، وكل الناس لا يعرف المجاز ولا معنى الوارد فيه فاحتيج الى تعريفه .

وبعد فيقال لهم ان الذين يدعون ان لكل ظاهر باطنا اقوام . قوم يقولون : بأن لكل ظاهر باطناً هو المقصود به كالفلاسفة ، ومع ذلك فيتأولون انظواهر على ما يوافق المعقول والمسموع كما قالوا ان المراد بالصلاة هو حضور القلب والمناجاة ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة الا بحضور القلب » : وكقوله صلى الله عليه وسلم : « المصلى مناجى ربه » وقوله : « الصلاة معراجة المؤمن » . ولذلك تركوا ظاهر الاركان من الركوع ، والسجود ، والقيام ، والقعود .

وقالوا : الصوم كف النفس عن الشهوات والمحرمات وكذلك في غيرها من العبادات قالوا على وجه معقول ومشروع ومع ذلك كفرهم اهل الاسلام لانهم ردوا ما عرف ضرورة من دين النبي صلى الله عليه وسلم .

وقوم قالوا ان لكل ظاهر باطنا هو روحه وحقيقته ومع ذلك قالوا يجب الاعتقاد والعمل بكليهما وهم اهل الصوف لأنهم قالوا مقصود الصلاة وحقيقتها هو المناجاة وحضور القلب وكل صلاة ليس فيها حضور القلب فهباء منشور (وقَدِّمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً^(١)) ومع ذلك قالوا : ان من ترك شيئاً من مستنونات الصلاة وآدابها الظاهرة فصلاته ناقصة فضلا عن أن يترك شيئاً من الواجبات والاركان والشرائع ومع هذا ضقف قولهم علماء ظاهر الشرع وانهم تثبتون باطناً بلا ظاهر لا يدل عليه لا العقل ولا السمع فقول الفلاسفة والمتصوفة اولى واقوى من قولكم ومع ذلك رد عليهم الامة وذلك لانا انما اثبتنا ان لكل ظاهر باطنا لا يدل عليه الا بالحقبة ولا بالجزر فكان لكل احد ان يتأول كلام الله وسنة رسوله على مراده وهواه وهذا يؤدي إلى ابطال الشرائع بالكلية كما هو مقصودكم وكل قول واعتقاد يؤدي إلى البطل باطل وبعد فلو سلمنا ان لكل ظاهر باطنا على

الحد الذى ذكرتم فالذى يقول به المتصوفة والفلاسفة اقرب وقولكم ابعد صوابا لانه لا يدل عليه عقل ولا سمع فالأخذ بقولهم أولى من الاخذ بقولكم وظهور فساد قولكم على كل الوجوه ، وايضاً قولكم لانهية له تعرف كما انتمى إلى التأويلات السبعائة واكثر . وقال الأول كل شئ . لانهية له فبداهته نهائية فقد أولجتم انفسكم فى بحر ليس له ساحل وما اتعظمت بقول الشاعر :

ان ركوب البحر ما لم يكن ذا مصدر من مهلكات الفريق

فوقتم : (فى بحر لجي يغشاه موج من مرقه حجاب ظلمات بعضها فوق بعض إذ أخرج يده لم يكدرها مَرَّها ومن لم بمجدل الله له نوراً فالله من نور^(١))
وجه آخر فى ابطال القول بالباطن : اعلم انهم يزعمون ان المراد بظواهر

الكتابات واحبار الرسول معنى لا تفيدها لك الظواهر ولا تدل عليه بحقيقتها ولا بمجازها وإنما يرجع فى معرفتها إلى الإلمام المعصوم . قلنا هذا فاسد من وجوه :

احدها ان الحكيم لا يجوز أن يخاطب بخطاب ويريد به معنى لا يفيد ذلك الخطاب بحقيقة ولا بمجاز لانه لا يخلو إما ان يريد من المسكتين معرفة مراده بخطابه اولا . فإن اراد فلا يخلو إما ان يبين لهم مراده بخطاب آخر اولا فان بينه فلا يخلو إما ان تصح معرفة المراد به بظاهره او لانصح فان صحت بطل القول بان لكل ظاهر باطنا لا تمكن معرفته بظاهره ولزم ان يكون الخطاب الأول عبثاً لانه قد امكنت معرفة مراد الحكيم بهذا الخطاب الآخر فلا معنى للمخاطبة بالأول اذ ما حصل به فهم المراد . وإذا لم تصح معرفة مراده بهذا الخطاب بظاهره احتاج فى معرفة المراد إلى خطاب آخر إلى ما لا نهاية له وذلك محال وإن لم يبين لهم مراده بذلك الخطاب كان قد كفهم معرفة مراده به

ولم يجعل لهم سبيلاً إلى معرفته وذلك قبيح لا يجوز على الحكيم وان لم يرد منهم معرفة مراده بخطابه كان خطابه عبثاً لان الغرض بالكلام متى لم يكن راجعاً إلى المتكلم اما هو افهام المعاني فمتى لم يرد ذلك بخطابه كان عارياً عن غرض مثله وذلك هو معنى البعث ، والبعث قبيح لا يجوز صدوره عن الحكيم فبطل ان يريد الحكيم بخطابه ما لا يفيد بحقيقته ولا بمجاز .

وثانيها : ان الامام اما يصح الرجوع اليه لمعرفة معنى الباطن متى علمت عصمته وذلك مما لا يعلم بالعقل فان العقل ليس فيه دلالة على عصمة من يدعونه اماماً ولا منهم لا يعتمدون على حجج العقول اذ العقول ليست بحجة عندهم واما يُرَّحَّع في جميع الامور الاستدلالية الى الامام المعصوم دون العقل وغيره من الكتاب والسنة والاجماع . وكذلك ليس في الكتاب وفي السنة والاجماع دلالة على عصمة من يدعونه اماماً لان شيئاً من ذلك ليس بحجة عندهم لانه متى كان المراد بكل ظاهر من ذلك معنى باطلاً لا يفيد بحقيقته ولا بمجاز ولا تمكنهم معرفته الا من جهة الامام المعصوم وجب ألا يصح الرجوع في معرفة عصمة الامام إلا اليه ولا يصح الرجوع اليه في ذلك ولا في غيره من العلوم الا بعد العلم بعصمته فيقف كل واحد من العلمين على صاحبه وهو الدور الحال كقول من قال لا يدخل هذه الدار حتى يدخل هذا المسجد ، ولا ادخل هذا المسجد حتى ادخل هذه الدار فانه متى صدق في كلام يصح منه دخول واحد منهما .

وثالثها : ان الامام بماذا يعرف المعنى الباطن حتى يعرفه الناس . فان قيل بظاهر الخطاب فذلك محال عندهم لان ظاهر الخطاب لا يفيد ولو عرف ذلك بظاهره لعرفه غيره . وكان يبطل كونه معنى باطلاً . وبطل قولهم ان لكل ظاهر باطلاً ولزم كون الخطاب الأول عبثاً اذا امكن فهم المراد من دونه فلا حاجة الى

المخاطبة به . وان قيل يعرف ذلك إلهاماً وجب كون الخطاب عبثاً اذا مكن فهم المعنى من دونه ولا حاجة للمخاطبة به .

ورابعها : ان المعنى الباطن لا يخلو إما ان يكون مطابقاً للظاهر او مخالفاً له . فان كان مطابقاً وجب كون الظاهر مفيداً بحقيقته وتبطل دعوتهم بالاختصاص بمعرفته دون غيره وان كان مخالفاً له لزمهم في قوله تعالى : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ أَلْفِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْاِخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ^(١)) ان يكون المراد بها نقيض التحريم وهو التحليل ومن قال بذلك فقد انسلخ من الدين ولزمهم في النصوص الواردة في أمير المؤمنين على عليه السلام المقتضية بظاهرها لامامته ان يكون باطنها نقيض ذلك وهو ابطال امامته عليه السلام أو اثبات امامة غيره نحو معاوية ومن جرى مجراه ولزمهم في الآيات الواردة في العهد والميثاق ان تكون مبطله للعهد والميثاق ومن اعجب امرهم وكله عجب انهم يقولون ان لكل ظاهر باطناً وان ظاهر الآيات لا يصح الاحتجاج به ولا الاعتماد عليها فاذا ظفروا بآية يتوهمون ان لهم في ظاهرها علقه لم يلبثوا أن يحتجوا بها وينسون مذهبهم ان الظاهر لا ينبغي الاعتماد عليه ولا الاحتجاج به والله در القائل .

من أذن الله بفضـحـته غرى يديه بكشف عورته
فمثل هذا يقضى على صاحبه بالفضوح في الدنيا : (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى

وَهُمْ لَا يَنْصَرُونَ^(١)) وذلك نحو الآيات التي فيها ذكر العهد والميثاق وذكر الظاهر والباطن وغيرها وإن كانت الآيات التي فيها ذكر العهد والميثاق ليس فيها أن العهد والميثاق إنما يؤخذ على السكتان بل فيها أن الله سبحانه اخذ الميثاق على الاظهار والبيان وترك السكتان نحو قوله سبحانه (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ^(٢)) وكذلك الآيات التي فيها ذكر الظاهر والباطن ليس فيها ما يدل على ما يذهبون إليه مع أنه على مذهبهم لا يجوز الاحتجاج بظاهرها نحو قوله تعالى : (وَذَرُوا ظَاهِرَ الْأَثَمِ وَبَاطِنَهُ^(٣)) وكقوله : (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ^(٤)) وكذلك يستدلون على ابحاثهم في مثل قوله تعالى : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ^(٥)) وبقوله : (هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا^(٦)) وبقوله : (وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَنْبَوُا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ^(٧)) وإذا كان لكل ظاهر باطن فلم اخذوا بظاهر هذه الآيات لانه ليس المقصود ظاهرها وبهذه الجملة يظهر بطلان قولهم في معنى الباطن ونحن نورد شيئاً مما اوردوه ونقتصر من ذلك على صورة واحدة مما اوردوه وننبه على طريقة القول في افساد ما يذكرونه مع ما قدمنا من ذلك ليكون من اطلع على ما ذكرناه متمكناً من ابطال سائر ما يوردونه في ذلك على التفصيل اذ الطريقة في جميع ذلك واحدة قالوا : لم كانت الصلاة الواجبة خمساً ولم تكن اربعاً أو ستاً؟ ولم كانت في اوقات مختلفة بعضها في الليل وبعضها في النهار؟ وكذلك يسألون من

(١) السجدة أو فصات ١٦ (٢) آل عمران ١٨٧ (٣) الانعام ١٢٠
(٤) الاعراف ٣٣ (٥) الاعراف ٣٢ (٦) البقرة ٢٩ (٧) الزمر ٧٤

أركان الحج وشرائطه قلنا : ان الشرائع انما تعبدنا بها لتكونها مصالح في ديننا ودنيانا ومقربة لنا من فعل الواجبات والمندوبات العقلية ومن ترك القبائح العقلية وعلى هذا نبه الله بقوله في الصلاة : (إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ^(١)) فإنه إنما وصفها بأنها ناهية عن الفحشاء والمنكر من حيث أن المكلف يكون مع القيام بها أقرب إلى ترك الفحشاء والمنكر كما أن المنهي يكون مع النهي والنهي أقرب إلى ترك المنهي عنه في كثير من الحالات والقديم تعالى قد علم من حال هذه الصلوات أنها متى وقعت فيها على وجوه مخصوصة وفي أوقات مخصوصة وأعداد مخصوصة كنّا مع ذلك أقرب إلى ترك الفحشاء والمنكر فأمر بها كذلك لتعلق مصلحتها بها على هذا الحد . إذ ما ينهى عن الفحشاء والمنكر واجب كوجوب الامتناع منهما ، والواحد منا قد علم بعقله ان كل ما دعا إلى الواجب وترك القبيح فهو واجب ، وأن كل ما دعا إلى القبيح وترك الواجب فهو قبيح وعلمه بذلك جلي وغير عالم بالتفصيل بعقله اذ ليس في العقل قوة على معرفة ما يدعو إلى الواجب وترك القبيح أو ما يدعو إلى القبيح وترك الواجب على التعيين بل ذلك مما يستأثر الله سبحانه بالعلم به فلا يعلم ذلك الا بالوحي من جهته هذه كما ان العليل يعلم على الجملّة أنّ كل ما يقوى علته يجب عليه تجنبه وان كل ما يزيها ويهونها يجب عليه استعماله وان لم يعلم على التفصيل بالمقوى لعلته فيجتنبه ولا بالمزيل لها فيستعمله بل يرجع في ذلك إلى الطبيب الناصح ، وإلى هذا اشار صاحب « تأويل الشريعة » للملقب بالمرزئ منكم حيث سئل منه عن اختلاف شرائع الأنبياء وخلاف بعضهم على بعض فقال : الأنبياء صلوات الله عليهم كالأطباء جاءوا لمداواة البشر من الأسقام الروحانية والأمراض الباطنة النفسانية وانما داووا كل أحد على حسب العلة الغالبة التي كانت عليهم في كل عصر إلى آخر كلامه .

واعلم أن العلماء ذكروا في كتب التواريخ أن الله تعالى جعل معجزة كل نبي من جنس ما يتعاطى أهل عصره عرفانه فكان السحر غالباً في زمان موسى عليه السلام فجعل الله تعالى معجزة موسى قلب العصا حية حتى غلبهم في ذلك ، وكان الغالب في أهل عصر عيسى عليه السلام الطب والأطباء فاصطفاه الله تعالى في أحياء الموتى وإبراء الأكمه والابصر ليعجزهم بذلك ويعرفوا أنه من الله ، وهكذا حال الرسول صلى الله عليه وسلم فإنه بعث في دهر يتعاطى أهله الفصاحة نظماً ونثراً فكانت معجزته العظمى القرآن الكريم الذي خرست الألسن الفصيحة عن معارضته ، فإذا تقررَت هذه القاعدة وظهر أن منزلة الشرائع من صلاح الأديان منزلة الأدوية من صلاح الأبدان . فالجواب عما أوردوه من السؤال أو عما يشاكله من الأسئلة أن القديم تعالى هو أعلم بمصالحنا وله أن يأمرنا على الوجه الذي يعلم أنه مصلحة لنا وليس لأحد أن يعترض على القديم تعالى في ذلك إذ لم يعرف وجه المصلحة فيه كما أنه ليس للعليل إذا أمره الطبيب بشرب الدواء في يوم الأربعاء ونهاه عن ذلك في يوم الخميس وأمره اليوم بشيء وغداً بضده أن يعترض عليه فيما يفعله لأنه أعلم بحاله منه بحال نفسه ، كذلك ما نحن فيه فإن القديم سبحانه قد ثبتت حكمته وأنه أعلم بمصالحنا ممّا فُأمرنا بشيء على أي وجه كان وجب أن نعلم أنه لم يأمرنا إلا بما هو مصلحة لنا .

واعلم أن من جملة تأويلهم لاعداد الصلوات هي أنهم قالوا : صلاة الفجر كانت ركعتين وهي في أول النهار لأنها تدل على العقل والنفس أي السابق والتالي وإنما يحجر فيها لأن الامام له حالان ظاهر وباطن . وصلاة العشاء تدل على المستجيب الضال ، ولهذا كانت في الليل لأنه في الظلمة والحيرة يخرج الامام منها وإنما كان الجهر في بعضها والاختفاء في بعضها لأن المستجيب يجب أن يستتر بالظاهر ويتمسك

بالباطن الى آخره ، وهذا هو الذى ذكره النسفى فى «المحصل» وغيره من كتبهم .
واعلم ان هذا الذى ذكروا مع كونه مستخففاً وظاهر الفساد فانه يلزمهم عليه
محاولات لا يمكنهم الانفصال عن شىء منها بان يقال لهم : ما أنكرتم أن
الصلاة انما كانت خمساً لان الحواس خمس وأراد أن يدل فى هذه الاوقات التى
امر بالصلاة فيها على أنه يجب ان يقام بالشكر بهذه الصلوات على هذه الحواس
فان أرادوا دفع ذلك لم يجدوا إليه سبيلاً إلا بترك مذهبهم الردى .

ويقال لهم : ما أنكرتم ان الصلوات انما كانت خمساً لان الانسان لا يمكنه
التصرف إلا بيديه ورجليه والتصرف انما يمكن باليد متى كانت صحيحة الاصابع
والاصابع خمس فاراد ان يدل بهذه الصلوات على هذا المعنى . أو يقال لهم : ما أنكرتم
انه انما اراد ان يبين ان الافضل فى امته عشرة وهم الذين بشرهم النبى صلى الله عليه وسلم
بالجنة وان فضلهم ظاهر كما ان النهار ظاهر لان الركعات فى النهار انما هى عشر وانما
امر ان يصلى فى الليل سبع ركعات ليدل على بطلان مذهبكم لانكم اتم السبعة
فكما ان هذه الركعات انما كانت واجبة فى الليل فى الظلمة فيجب ان يكون مذهبكم
ظلمة وضلالة. أو يقال : ما أنكرتم أن يكون انما امر بالفجر ركعتين لان الليل والنهار
اثنتان وفى كل واحد منهما لله تعالى نعمتان فأما نعمتا الليل فالنوم والامن اذا لم تكن
قد اضررنا بانفسنا وبغيرنا ، واما نعمتا النهار فهما الانس الذى لنا بضيائه وإمكان
التصرف فيه ولهذا المعنى جهر بالقراءة فى الركعتين لان نعمتى النهار اظهر من نعمتى الليل
وانما صلى الظهر اربعاً فى نصف النهار ليدل على حجج الله اربع : العقل ، والكتاب ،
والسنة ، والاجماع . فكما ان الصلاة فى نصف النهار مكشوفة معلومة فلذلك حجج
الله ظاهرة معلومة ، وانما كان العصر اربعاً ليدل بها على ان من تمسك بهذه
الدلائل الاربع يتخلص عن اربعة اشياء عن الحيرة ، والجهل ، والتقليد ، وعنود

الحق . وانما قيل فيها (الْوُسْطَى^(١)) لان من لا يتمسك بهذه الحجج مع التمكن فهو بهذه الصفات التي ذكرنا ومن لم يتمسك بها مع عدم التمكن فهو ناقص عن درجة البهائم والمجانين ، ومن تمسك بها وعمل بمقتضاها فهو ليس بمجاهد ولا ناقص بل هو في مرتبة أخرى واسطة بين من لم يتمكن وبين من كلف وجهد أو جهل ولم يجر فيه لان هذا انما يُعلم حاله بالدلالة وانما صلى المغرب ثلاثا ليدل بها على أن للانسان احوالا ثلاثة : حال الصبا وهو غير مكلف فيها . وحال التكليف . وحال الثواب والعقاب . فكما انها ثلاث حالات فمن لم يسلك طريقة السداد والارشاد في وقت الصبا وحال التكليف وقم في الهلاك في الثالث ولهذا جهر في الركعتين الاولتين ولم يجر في الثالث . وصلى العشاء اربعاً في الليل ليدل على ان من طلب لهذه الحجج الاربع باطناً فهو في الضلال وانما يجر في بعضها ولم يجر في البعض لان دليلين منها اعلان للآخرين لان العقل والكتاب اصل للسنة والاجماع ، فان ارادوا دفع هذه المعارضات بشيء من الاشياء لم يجدوا اليه سبيلاً وانما اوردنا هذه الهوسات والخرافات وهي معارضة الفاسد بالفاسد ليعلموا ان احداً لا يعجز عن الهديان وليس العبرة بأن يعدد الانسان اعداداً ويرتبها ويريد بها غيرها بلا حجة ولا تعلق بينهما بل هذا يتأتى من كل عاقل مميز فعلى هذه الطريقة يجرى القول في كل ما يوردونه من السخف الظاهر والكفر الشاهر لانهم متى حملوا ظواهر الشريعة على معاني باطنة لا يدل عليها تلك الظواهر ، ولا تفيدها بحقيقتها ولا بمجازها كان لمبطل آخر ان يحملها على معاني أخرى مما يناقض ما ذكره ويدفعه ويهدمه ، وينافضه لانه متى لم يكن للظواهر ما يدل على شيء من ذلك لم تكن دعواهم من ذلك أولى مما يناقضها ويخالفها من الدعاوى واذا تسكرت وتدبرت في مذهبهم وجدته (كَسْرَابٍ بِقِيَمَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ

شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَ حِسَابِهِ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ^(١) وما اشبه حاله بقول القائل :-

كمثل الطبل تسمع من بعيد قعاقع صوته والجوف خال
فبيت علمهم من اوهن البيوت (وَأَنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ^(٢)) فضى
ما قالوا (هَبَاءٌ مَنثورًا^(٣)) وأضحوا باتباع الشيطان (قَوْمًا بُورًا^(٤)) فتناولهم قول
الحكيم (وَعَذَابُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا^(٥)) (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ
الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا^(٦)) كما قال الشاعر :-

احاديث طسم او سراب بقيعة ترقق للسارى وأضغاث حالم
وهذه الجملة كافية لمن انتصف من نفسه ونظر صفة دينه في يومه وامسه (إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ^(٧)) وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين .

الموضع السادس : —

في بيان ما يدل على كفرهم .

اعلم ان الذى يدل على كفرهم وجوه كثيرة غير اننا نذكر من ذلك عشرين
وجهاً وقبل الشروع فيه اعلم ان الكفر اجناس : اعتقادات ، واقوال ، وافعال .
كما أنَّ الايمان كذلك ومتى حصل واحد منها كفى في كون مرتكبه كافرا وان
اجتمعت فأجدر ان يكون كافرا اذا ثبت هذا فيدل على كفر الباطنية هذه الثلاثة ،
اى من الاعتقاد ، والقول ، والعمل فتكون الكفر الكفار فقرتب دلائل كفرهم
اولا على اعتقادات ، وثانياً على اقوال ، وثالثاً على افعال .

(١) النور ٣٩ (٢) العنكبوت ٤١ (٣) و(٤) الفرقان ٢٣ و ١٨ والفتح ١٢

(٥) و (٦) الاسراء ٦٤ و ٨١ (٧) ق ٣٧

فالوجه الاول : من الدلائل الدالة على كفرهم العلم الضروري وذلك لانا قد

علمنا ان كل مسلم اذا سمع مقالاتهم في الاعتقادات نحو قولهم في الصانع السابق والتالى وغيرها من العقول العشرة ، وكذلك في النبوات ، والمعجزات ، وكذلك في الملائكة ، والكتاب ، والمعاد ، والائمة وكذلك اقوالهم في التأويلات والبواطن وغيرها كما ذكرناها ونذكرها انكر ذلك اشد الانكار واستعظم وتبرأ من قائله وعرف مخالفته الدين ضرورةً وخروجه عن الاسلام في اول وهلة ببديهية العقل ولهذا السبب الباطنية يحقون مذهبهم ولا يعترفون به عند مخالفيهم من اهل الاسلام من الخواص والعوام مخافة ان يكفّرهم اهل الاسلام فلولا العلم الضروري بقصد الرسول صلى الله عليه وسلم ومن دينه انه خلاف ملته وشريعته لم تجب هذه الطريقة فيه وربما تؤكّد هذا الكلام بان نقول بمثل ما يعلم ان مذهبهم بخلاف دين المصطفى . بمثله يعلم ان من دان به كفر وهذا ضرورى .

الوجه الثانى : من الدليل الاستدلالي اجماع الامة على كفرهم ولا ترى احداً

اليوم من علماء المسلمين من المشرق الى المغرب انه يتوقف في كفرهم ولا شك أن الاجماع من آكد الدلائل النقلية ثم تتكلم في كفرهم في الاعتقادات وكذلك في اعتقادهم الكفر بالله اولاً ، وبالملائكة ثانياً ، وبالرسل ثالثاً ، وبالكتب رابعاً ، وبالائمة خامساً ، وبالمعاد سادساً ، وبالعلم سابعاً ، وبخلق الانسان ثامناً على الترتيب المترتب في الوجوه .

الوجه الثالث : مما يدل على كفرهم ما بينا من اعتقادهم في الله وفي صفاته

واسمائاته وذلك من وجوه .

الأول : انهم ينفون الصانع في التحقيق لاعتقادهم في العالم انه قديم وإذا

كان قديماً فلا صانع في الحقيقة وقد صرح بهذا المعنى صاحب « البلاغ » لعنه الله في مواضع في كتابه كما قال في موضع بعد ترتيبه الحيل وتعليمه تلميذه ضرباً من الكفر قال : فان ذلك مما يُعنيك على تسهيل التعطيل لله والارسال للبشر ملائكة وعلى الرجوع الى الحق والقول بقدم العالم .

والثاني : قولهم في الله تعالى بانه لا يوصف بنفي ولا اثبات اى لا يقال انه موجود ولا معدوم ، ولا قادر ولا غير قادر ، ولا عالم ولا غير عالم ، وكذلك في باقى الصفات ومقصودهم بهذا جحد الصانع وانما تستروا بهذه العبارات عند العامة حتى لا يفهم مقصودهم فانه لا تنقّ ابلغ من القول انه ليس بشيء ولا موجود ولا معدوم . وقد صرح أيضاً صاحب « البلاغ » في كتابه حيث قال : ونسب لهم ما كلفوا يعنى النبي صلى الله عليه وسلم الى إله لا يعرفونه ولا يعقلونه ولا يحصلون منه الى شيء اكثر من اسم بلا جسم ولا معنى الى آخر كلامه . وقال في موضع آخر : وكان الناموس الاعظم التلبيس على هذا العالم المنكوس الا ترى انهم لما اختلفوا في الناموس جعلوه غاية لا تدرك ، وشيئاً لا يعقل ، وامراً لا يفهم حتى خرج عن العقل والمعقول .

والثالث : قولهم يلهين وهما السابق والتالى بل قالوا بألهة عدة وهى العقول العشرة على ما قدمنا . وقد ذكر صاحب « البلاغ » أيضاً حيث يعلم تلميذه حيل الكفر : فان وقع اليك ثنوى فينج . بخ . فقد ظفرت بمن يقل معك بعده والمدخل عليه بأبطال التوحيد والقول بالسابق والتالى وقد ثبت أن السابق والتالى لا دليل عليهما لا عقلاً ولا شرعاً فهذه نصوص ظاهرة في الكفر .

الوجه الرابع : مما يدل على كفرهم اعتقادهم في الملائكة على غير وجه الشرع لانهم قالوا : الملائكة الارواح الخفية الدقيقة البسيطة وليست باجسام وانكروا بهذا ان

النبي صلى الله عليه عليه وسلم رأى جبريل قط لانه شيء خفي دقيق من الروح اللطيف بل قد صرح صاحب «البلاغ» بفهمهم حيث قال لتلميذه : وترقيته من هذا الى ابطال امر الملائكة في السماء والجن في الأرض الى قوله : فانه يعينك على تسهيل التعطيل لله وإرساله للبشر ملائكة وقد كذبهم القرآن حيث قال : (الرحمن^(١)) في سورة الملائكة (اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِىْ اُخْفِیَّةٍ مِّثْنٰی وَثُلٰثَ وَرُبَاعَ^(٢)) والجناح اسم كثيف وهو يرى . وأيضاً ثبت من جهة التفسير في قصة لوط ان جبريل عليه السلام جعل جناحه تحت مدانهم السبع وجعل عليها سافلها بلحظة والروح الخفي اللطيف لا يقدر على جنس هذا على ما عُرِفَ لأن ذلك من شغل الجسم الكثيف القوي وقد ثبت ان من رد آية واحدة او ما عرِفَ ضرورة من دين النبي فقد كفر .

الوجه الخامس : مما يدل على كفرهم اعتقادهم في الانبياء والرسل على غير وجه الشرع وذلك لانهم يحدون النبوات وينكرون المعجزات كما ذكرناه وانكروا ان ينزل الوحي جبريل على الأنبياء وقالوا ان جبريل روح لطيف لا يرى كما تقدم ويطعنون على الأنبياء عموماً وعلى نبينا صلى الله عليه وسلم خصوصاً كما سنذكره عن ابي طاهر لعنه الله .

حكاية : جرى بين الطبري الزيدي^(٣) وبين واحد من القرامطة كلام . فقال القرمطي جبريل هو الروح والروح شيء خفي دقيق ليس يرى . فقال ابو الحسين : جبريل ملك كما وصفه الله تعالى من الملائكة والملائكة اولواجنحة والجناح جسم والجسم يرى وقد قال تعالى فيه : (فَارْسَلْنَا اِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا^(٤)) وقال سبحانه : (وَاِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْاَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ^(٥)) ثم قال القرمطي كيف كان محمد يأخذ

(١) الرحمن ١ (٢) فاطر ١ (٣) هو ابو الحسين احمد بن موسى الطبري وهو من اصحاب الامام المرتضى محمد بن الامام الهادي يحيى بن الحسين . (٤) مريم ١٧ (٥) الشعراء ١٩٢ — ١٩٤

الوحي من جبريل ؟ . قال ابو الحسين مشافهةً يقول له امرك ربك بكذا وكذا ونهاك عن كذا . قال : فجبريل كيف كان يأخذ ؟ قال على هذا المعنى من ميكائيل . قال فيكائيل ؟ قال من الملك الاعلى على هذا الوجه . قال والملك الاعلى ؟ قال ابو الحسين يقذف الله في قلبه جميع ما تعبد به خلقه من الامر والنهى والحلال والحرام ويقرره في صدره ثم يأمره بتنفيذ ذلك من ملك إلى ملك ثم يهبط به رسل الملائكة بما أعطاهم الملك الأعلى الى رسل الانس ويبلغ رسل الانس الى أممهم من الجن والانس .

وذكر الهادي عليه السلام في « مسائل الرازي »^(١) « وقد سأله كيف يأخذ جبريل عليه السلام الوحي من الله تعالى ؟ قال عليه السلام : القول فيه عندنا كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل عن ذلك فقال : آخذه من ملك فوقه ويأخذه الملك من ملك فوقه فقال صلى الله عليه وسلم : كيف يأخذه ذلك الملك ويعلمه ؟ فقال جبريل عليه السلام : يُلقى في قلبه القاء ويلهمه إلهاما . قال الهادي عليه السلام فيكون ذلك الالهام من الله كما ألهم تبارك وتعالى النحل بما تحتاج اليه وعرفها سبيلها . قلت : انما يمكن ان يقال ان الملك الاعلى رآه مكتوبا في اللوح المحفوظ او خلق الله صوتا او كلاما فسمع به الملك وعرفه .

وذكر صاحب « البلاغ » لعنه الله ما يكثر ونحن نذكر منه طرفا قال كما قال زعيم الامة المنكوسة وقد سأله عن الروح فلم يحضره جواب فقال : (الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا)^(٢) وكوسى فقد سأله الحق عن دعا اليه والى عبادته فقال له : (وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ)^(٣) فردّ حجره من حيث جاء

(١) يعني اجوبته على مسائل سأله عنها بعض الشيعة بالرى وقد كان الهادي دعا في بلاد خبرستان وما حولها قبل قدومه الى اليمن
(٢) الاسراء ٨٥ (٣) الشعراء ٢٣

ف (قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا^(١)) فَأَعْجِبَ مِنْ جَوَابِهِ الرِّكَكَ
فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ أَلَا تَسْتَمْعُونَ إِلَى قَوْلِهِ وَجَنَحَ مُوسَى إِلَى أَقَامَةِ الْبَرَاهِينِ بِخُفَّةِ الْيَدِ
وَالْإِخْذِ بِالْأَعْيُنِ وَمَا شَاكَلَ ذَلِكَ مِنَ الشَّعْبَةِ الْحَسِيَةِ . وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ وَقَدْ أَوْصَى
مِنْ خَاصِهِ بِتَقْرِيبِ الْيَهُودِ وَالْدُخُولِ عَلَيْهِمْ وَزَعَمَهُمْ أَنَّ عِيسَى لَمْ يُولَدْ وَلَا أَبَ لَهُ
وَقَرَّرَ فِي نَفْسِهِمْ أَنَّ يُوسُفَ النَّجَّارَ أَبُوهُ وَأَنَّ مَرْيَمَ أُمُّهُ إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ . وَقَالَ فِي
مَوْضِعٍ : وَاسْتَعْمَلَ فِي أَمْرِكَ كُلِّهِ الْكُتْمَانَ كَمَا أَوْصَى نَبِيُّ الْقَوْمِ خَاصَّةً إِلَى قَوْلِهِ فَانْهَانَا
بِالتَّشْدِيدِ بَدَأَ ثُمَّ أَبَاحَ التَّزْوِيجَ لِأَرْبَعِ نِسْوَةٍ وَالْإِفْطَارَ وَالْقَصْرَ مِنَ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ
وَالِاسْتِبْدَالَ بِالنِّسَاءِ غَيْرَهُنَّ مَتَى حَبَّ الرَّجُلُ ذَلِكَ قَالَ هُوَ فِي نَفْسِهِ « حُبَّبَ إِلَى مَنْ
دُنِيَاهُ كَمَثَلِ الثَّلَاثِ النَّسَاءِ وَالطَّيِّبِ وَجَمَلِ الْأَمْرِ وَقَالَ وَجَعَلَ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » وَصَلَاةُ
وَجَمَاعٍ لَا يَكُونُ وَلَوْ طَالَتْ بِهِ الْمُدَّةُ لَوْضَعُ عَنْ خَاصَّتِهِ جَمِيعَ مَا كَلَّفَهُمْ عَلَى التَّدرِجِ
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا ذَكَرَ مِنَ الْكُفْرِ الْمُبِينِ فِي اعْتِقَادِهِ فِي الْمُرْسَلِينَ وَأَمَّا الَّذِي يَذْكُرُونَهُ
فِي أَنَّ النَّبِيَّةَ مَادَّةُ تَرْدٍ مِنَ السَّابِقِ عَلَى قَلْبٍ مِنْ وَقَعَتْ بِهِ لِلتَّالِي عُنَايَةً فَانْهَانَا
عَلَى أَصْلِ فَاسِدٍ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا دَلِيلَ عَلَى اثْبَاتِ السَّابِقِ وَالتَّالِي عَقْلًا وَلَا سَمْعًا .

رُوي أَنَّ أَبَا طَاهِرِ الْجَنَابِيِّ لَعَنَهُ اللَّهُ قَالَ : مَا أَضَلَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ إِلَّا رَاعٍ ، وَطَبِيبٌ
وَجَمَالٌ . فَمَا الرَّاعِي وَالطَّبِيبُ فَأَتِيَا بِأَشْيَاءَ تَعْلَمَاهُمَا ، وَأَمَّا الْجَمَالُ فَلَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ يَعْنِي
بِالرَّاعِي مُوسَى كَلِيمَ اللَّهِ ، وَبِالطَّبِيبِ عِيسَى رُوحَ اللَّهِ وَبِالْجَمَالِ مُحَمَّدٌ حَبِيبَ اللَّهِ صَلَوَاتُ
عَلَيْهِمْ . قَالَ الرَّاوِي : فَدَمَعْتُ عَيْنِي فَقَالَ : أَتَبْكِي أَنْ ذَكَرْنَا نَبِيَّكَ بِهَذَا لَوْ رَأَيْتَنَا وَقَدْ
وَقَدْ أَخْرَجْنَاهُ مِنْ قَبْرِهِ وَصَلَبْنَاهُ الرَّوَايَةَ إِلَى آخِرِهَا شَعْرًا : —

وما يضر الفسرات يوما ان جاء كلب فبال فيه

الوجه السادس : مما يدل على كفرهم انهم جعلوا كتب الله المنزلة من كلام الانبياء لا من كلام الله تعالى كما أشرنا . والذي يدل على إبطال ما قالوه ان المعجزات قد دلت على صدق الانبياء في دعوى النبوة ، وقد علمنا انهم كانوا يخبرون بان هذه الكتب ليست بكلام لهم ولا لاحد من البشر وانما هي من كلام الله وهم الصادقون . فلا يجوز عليهم الكذب وإلا أدى الى ابطال الشريعة بالكلية . وقالوا : بان القرآن كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وقد صرح صاحب « البلاغ » في مواضع حيث يقول كما قال صاحبكم واستدل بمضمهم على ذلك بظاهر قوله تعالى : (إِنَّهُ أَقُولُ رَسُولٌ كَرِيمٌ ^(١)) قلنا لا يمكنكم الاستدلال بالقرآن لوجوه : —

احدها : ان القرآن ليس عندكم بكلام الله .

وثانيها : انه يجوز فيه الزيادة والنقصان عندكم فلعل هذه الآيات التي تستدلون بها من جملة ما زيد فيه ، فلا يصح الاستدلال بها والحال هذه .
وثالثها : انكم اثبتتم التأويلات الباطنة التي لا توافق الظاهر فلعل لهذه الآيات فوائد لا يصح الاستدلال بها على ما قصده .

فالوا : ويجوز فيه الزيادة والنقصان وهذا ظاهر السقوط كما ذكرنا في فصل بيان مذهب الامامية ، واعلم انهم في التحقيق يتطرقون بمذهبهم الى رفض الواجبات واستباحة المحظورات ، وذلك لانه يجوز حينئذ فيما اقتضى وجوب الصلاة والصوم وغيرها من الفرائض ان تكون مزيدة في القرآن فلا يجب القيام بها ولذلك يجوز فيما اقتضى تحريم المحظورات نحو الزنا وشرب الخمر وغيره من الحرمات ان يكون قد زيد في القرآن فلا يجب الانتهاء عنه ولا الكف منه فهذا يقتضى رفع التكليف بالكلية وهو الكفر المبين والاحاد الظاهر .

الوجه السابع : من الوجوه الدالة على كفرهم اعتقادهم في أئمتهم على خلاف مقتضى الشرع والعقل كقولهم بان عليا يحيى ، ويميت ، ويرزق ، وكذلك غيره من الأئمة كما ذكرنا وذلك انهم يعتقدون ان كل امام اذا انفصلت نفسه الجزئية واتصلت إلى عالمها الاعلى انه يصير في مقام العاشر الذى هو مدبر عالم الكون والفساد فيدبر ، ويحيى ، ويميت ، ويرزق : وقد قال تعالى تكذيباً لهم : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ^(١)) وقالوا أيضاً ان محمد بن اسماعيل نبي وانه ناسخ لشرعية محمد صلى الله عليه وسلم كما تقدم فكذبهم القرآن حيث يقول الرحمان : (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ^(٢)) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا نبي بعدى »^(٣) وقالوا ان الامام يعلم الغيب وقد قال تعالى إخباراً عن نبيه صلى الله عليه وسلم : (وَلَوْ كُنْتُ غِلْمَ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ^(٤)) واعلم ان امامهم ليس بموجود بل اسم الجسم معدوم مفقود ، فاین هو من نسخ شرعية محمد ومحمود ومن معرفة علم الغيب الذى طريقه ممنوع مسدود .

واعلم أيضاً أن الذى يظهرون من الأئمة والانساب إليهم للتلبیس والالحاد والا فندهم على وأولاده بالحقيقة كسائرهم كالحكى ان جماعة منهم كانوا يتسايرون وراء الكوفة فنظروا الى العربى ، فقال واحد : ما هذه البنية ، فقال شيخ منهم قبر خادم خويدم خديجة ، وقد قدمنا اعتقادهم في اهل البيت عليهم السلام ، انهم الطواغيت والاصنام .

وقال صاحب « البلاغ » وترقيه من هذا الى اعلى منه ان القائم يقوم روحانياً وان الخلق يرجعون اليه بصورة روحانية فان ذلك يكون لك عوناً عند

(١) الروم ٤٠ (٢) الأحزاب ٤٠ (٣) بنى الحديث المعروف عند الشيعة : « أنت يا على بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدى » (٣) الأعراف ١٨٨ .

بلاغه على ابطال المعاد الذى يزعمونه والنشور من القبور .

الوجه الثامن : مما يدل على كفرهم اعتقادهم فى المعاد والقيامة وذلك لانهم يعتقدون ابطال القيامة على الوجه الذى يعتقدونه المسلمون : ويعلم من دين النبي صلى الله عليه وسلم ضرورة كما ذكرنا ، وقد صرح بذلك صاحب « البلاغ » فى غير موضع .

فمن ذلك قوله : وحذرهم يعنى النبي صلى الله عليه وسلم على قدر سخافة عقولهم بما لا يدريه أبادمان الرجوع من القبور ، والقيامة ، والعقاب ، والعذاب حتى اتبعهم عاجلاً واستدفع بهم شر أعدائه وجعلهم له فى حياته ولذريته من بعده خولاً وعبيداً واستباح بذلك أموالهم وجعلهم له ولذريته ملكاً دائماً وشأناً عظيماً ومودة فى قلوب الجاهل . فقال : (قل لا أسألكم عليه أجرأ الا المودة فى القربى ^(١)) فكان امره معهم نقداً وامرهم معه نسيئة لانه وعدم الثواب بعد موتهم فى الآخرة ودخول الجنة والحرور العين وهذا مما لا يرونه ابداً ولا يمكنه الوفاء به الى آخره من الكفر الظاهر . ومن ذلك ما تقدم من قوله فان ذلك يكون لك عوناً عند بلاغه على ابطال المعاد الذى يزعمونه فى الجملة من جعل الانسان غير هذا الهيكل المخصوص فقد جعل الثواب والعقاب للروحانيات كما اشرنا وهذا ردٌ لظاهر نصوص القرآن ومن ردَّ واحده منها كفر .

الوجه التاسع : مما يدل على كفرهم اعتقادهم فى العالم انه قديم بمعنى انه لا ابتداء لوجوده وإن كانوا قد يطلقون عليه الحدوث على قريب من مذهب الفلاسفة فى انه محدث بمعنى انه موجود من غيره بطريقة الوجوب لا على المعنى انه موجود بعد العدم . فقد صرح بقدمه صاحب « البلاغ » حيث قال لتلميذه فإن وقع إليك

فيلسوف فقد علمت أن الفلاسفة العمدة فانا قد اجتمعنا واياهم على نواميس الأنبياء وعلى القول بقدم العالم ولولا ما خالفنا فيه بعضهم أن للعالم مدبراً لا يعرفونه فاذا وقع الاتفاق على انه لا مدبر للعالم لزال الشبهة بيننا وبينهم .

وهذا يوضح بأنهم يقولون بقدم العالم ، ونفى الصانع ، وهذا هو الالحاد بلافرية وقد ذكرنا أيضاً مايدل على هذا ومن اراد تحقيق هذه المسألة فعليه بكتاب « التحفة » للملاحى رداً على الفلاسفة .

الوجه العاشر : مما يدل على كفرهم واعتقادهم في حصول الانسان وذلك انه يحصل بتأثير الكواكب السبعة كقول أهل التنجيم والطبائع كما تقدم فيقال لهم : فاذا كانت مدبرة فن مدبرها وأيضاً المدبر ينبغي ان يكون حياً ، قادراً والكواكب ليست كذلك فان راموا الدليل على حيائها فالشرع والعقل يمنعان منه . واعلم ان مثالم في هذا القول مثال ذرة تريد الكاتب متحركة في القرطاس فهي تفهم ان الكاتب هو اليد فقط وليس وراءها شيء ولا مدبر سواها ولا تفهم ان اليد تحت قدرة الانسان ، والانسان تحت قدرة الله والسموات والأرضون وما بينهما اسباب لحياته . ثم نتكلم فيما يدل على كفرهم من جهة المقالات .

الوجه الحادى عشر : مما يدل على كفرهم قولهم واعتقادهم أن لكل ظاهر باطناً هو حقيقته ومقصوده وروحه كما ذكرنا في تأويلاتهم وذلك رد لما علم من دين النبي صلى الله عليه وسلم ضرورة لانه صلى الله عليه وسلم صلى حتى تورمت قدماء ، وكذلك جاهد في سبيل الله حق جهاده حتى كسرت رباعيته ، وعبد الله وكان من الصائمين القائمين حتى اتاه اليقين (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين^(١)) (حتى أتينا اليقين^(٢)) وكذلك كان يأمر امته بها ويشددهم على ترك الظاهر

من العبادات وغيرها ويقاثلهم على تركها وقال : انا نحكم على الظاهر وهذا ظاهر ولا شك ان من ردّ عبادة واحدة مما عرف من دين النبي صلى الله عليه وسلم ضرورة يكفر ويرتد فكيف من يرد جميع الشرائع والاحكام والحلال والحرام .

اعلم ان مقصودهم بان اسكل ظاهر باطنا هو حقيقة الانسلاخ من الدين والاحاد المبين كما قال صاحب « البلاغ » بعد كلام طويل فإن ترك الاستشهاد باللغة فقد ترك القرآن جملة وذلك لان الاعتماد على ظواهر الآيات والاخبار كالترس الذى يدفع به فإذا ترك ظاهرها فيقول كل مبطل ما شاء كما هو مرادهم خذلهم الله . اذا عرفت هذا فاعلم انه يمكن ان يستدل على كفرهم بعدد آيات القرآن وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لان من ردّ واحداً منها عما هو المعلوم من دين المسلمين فيكفر بالله وهم ردوا جميع آيات القرآن من أوله إلى آخره وكذلك جميع احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم من ظاهره فيلزم كفرهم بستة آلاف ومائتين وخمسة وثلاثين دليلاً بعد آيات القرآن وبمائة الف أو بالف الف دليل بعد احاديث الرسول عليه السلام وقد مرّ بلساني مرة انه يمكن الاستدلال على كفر الباطنية بمائة دليل فاستبعده بعض الناس فاردت ان اشير ههنا الى ذلك ليعرف المستبعد ان ذلك ممكن قريب غير بعيد .

الوجه الثانى عشر : مما يدل على كفرهم اقوالهم الكفرية واشعارهم الردية وقد صرح صاحب « البلاغ » بهذا المعنى فى مواضع من كتابه فقال فى موضع : فاذا ارتقى المؤمن الى اعلى درجة الايمان يعنى الكفر زال عنه العمل كله واستراح فلا صوم عليه ، ولا صلاة ، ولا حج ، ولا جهاد ، ولا يحرم عليه شىء بته من طعام وشراب وملبس ومنكح وقال فى آخر كتابه : ان هذا العالم بما فيه الا من كان مقروناً معك على امرك فى لك وهم لنا عبيد ونساؤهم لنا إماء ، واموالهم لنا

طَلَّقُ حَسْبَ مَا تَكَلَّمُ بِهِ صَاحِبُهُمْ لِنَفْسِهِ أَيْ : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ^(١)) وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ : وَمَا الْعَجَبُ مِنْ شَيْءٍ كَالْعَجَبِ مِنْ رَجُلٍ يَرِبُ نَفْسَهُ بِعَقْلِ وَدِينٍ يَنْتَحِلُهُ تَكُونُ لَهُ اخْتِ حَسَنَاءُ أَوْ بِنْتُ حَسَنَاءٍ لَيْسَ لَهُ حَرَمَةٌ كَحَسَنَتِهَا فَيَحْرِمُهَا عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ إِلَيْهَا مُحْتَاجٌ وَيُدْفَعُهَا إِلَى رَجُلٍ غَرِيبٍ أَجْنَبِيٍّ فَيَنْكَحُهَا فَيَجْعَلُهُ أَوَّلَىٰ بِهَا مِنْهُ وَأَمَّا كَ . وَقَدْ كَانَ الْوَاجِبُ أَنْ يَكُونَ الْجَاهِلُ بِأَخْتِهِ وَابْنَتِهِ أَحَقُّ مِنْهُ وَأَوَّلَىٰ لِأَنَّهُ أَوَّلَىٰ بِسِتْرِ عَوْرَتِهَا مِنَ الْغَرِيبِ . انْظُرْ إِلَى الْقَدَمَاءِ مِنَ الْمَجُوسِ هَلْ كَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ مُحْظُورًا ، ثُمَّ اسْتَدْلُ بِأَدَمَ وَحَوَاءَ وَأُولَادِهِمْ يَعْنِي أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْكَحُونَ الْأَخَوَاتِ .

وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ بَعْدَ تَأْوِيلِهِ الصَّلَاةَ ، وَالصَّوْمَ ، وَالْحَجَّ عَلَى مَا ذَكَرْنَا : يَا وَيْحَهُمْ مَا لِلْإِلَهِمْ فِي أَنْ يَضَعَ أَحَدُهُمْ جَبْهَتَهُ وَخَدَّهُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَرْفَعُ دُبُرَهُ وَمَالَهُ أَنْ يَجْمَعَهُمْ وَمَالَهُ فِي سَعْيِهِمْ حَوْلَ الْبَيْتِ وَعَذْوِهِمْ حَفَاةَ عِمْرَاءَ وَتَقْبِيلِ الْحَجَرِ الَّذِي لَا يَصْلُحُ لَهُ الْإِسْتِجَارُ .

وَرَوَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْجَنَابِيِّ أَنَّهُ قَالَ : الْإِسْلَامُ لَيْسَ بِشَيْءٍ ، وَكَذَلِكَ الْيَهُودِيَّةُ ، وَالنَّصْرَانِيَّةُ . إِنْ صَحَّ شَيْءٌ فَالْمَجُوسِيَّةُ .

قُلْتُ أَنَا : لَا شَكَّ أَنَّ مَذْهَبَهُمْ لَا يُوَافِقُ الْأَمْذَهَبَ الْمَجُوسِيَّ فَقَطَّ عَلَى مَا ذَكَرْنَا وَالْمَجُوسِ وَهُمْ إِخْوَانُ الصِّفَاءِ وَأَهْلُ الْوَدِّ وَالْوَلَاءِ لِأَنَّ الْعَقِيدَةَ وَاحِدَةً وَالْأَفْعَالَ مُتَعَاذَةً عَلَى مَخَالَفَةِ الشَّرْعِ الشَّرِيفِ وَالْأَصْلَ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَهُوَ جَدُّ الصَّانِعِ وَأَبْطَالُ النَّبَوَاتِ وَكَانَ الْمَجُوسُ يَفْسَلُونَ وَجُوهَهُمْ بِأَبْوَالِ الْبَقَرِ تَخْشَعًا وَتَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ فِيهِمْ وَفِي غَيْرِهِمْ : —

عَجِبْتُ إِسْكَسْرِي وَاتِّبَاعِهِ وَغَسَلَ الْوَجْهَ بِيُولِ الْبَقَرِ

وقيصرَ اذ ينحنى ساجدا لما صنعتُه أكفَّ البَشَرُ^(١)

فهؤلاء من مشايخهم الذين يفتخرون بمذهبهم وعقولهم تأمل . وقال شاعرهم في أبتام
على بن الفضل لعنه الله إذا دعى النبوة وأظهر مذهبه في الكفر واستحلل المحرمات
وتزويج الاخوات والبنات وشرب القهوات في اليمن .

خُذِي الدَّفَّ يَا هَذِهِ وَالْعَبِي وَغَنَى هَزَارِيكَ ثُمَّ أَطْرَبِي^(٢)
تَوَلَّى نَبِيُّ بَنِي هَاشِمٍ وَهَذَا نَبِيُّ بَنِي يَعْزَبِ
لِكُلِّ نَبِيٍّ مَضَى شُرْعَةٌ وَهَذِي شَرَائِعُ هَذَا النَّبِيِّ
فَقَدْ حَطَّ عَنَّا فَرُوضُ الصَّلَاةِ وَحَطَّ الصِّيَامُ فَلَمْ يُتَعَبِ
إِذَا النَّاسُ صَلَّوْا فَلَا تَنْهَضِي وَإِنْ صَوَّمُوا فَكُلِّي وَاشْرَبِي
وَلَا تَطْلُبِي السَّعْيَ عِنْدَ الصَّفَا وَلَا زَوْرَةَ الْقَبْرِ مِنْ يَثْرِبِ
وَلَا تَمْنَعِي نَفْسِكَ الْمُعْرِسِينَ مِنْ الْأَقْرَبِينَ وَمِنْ اجْنَبِي
فَكَيْفَ حَلَّتْ لِهَذَا الْغَرِيبِ وَصَرَتْ مُحَرَّمَةً لِلْأَبِ
أَلَيْسَ الْغَرَّاسُ لِمَنْ رَبَّهُ وَرَوَّاهُ فِي الزَّمَنِ الْمَجْدِبِ
وَمَا الْخَمْرُ إِلَّا كَمَا السَّمَاءُ مُحَلٌّ فَقُدِّسَتْ مِنْ مَذْهَبِ

وكان هذا على بن الفضل لعنه الله تسمى ربّ العزة في اليمن وكان يكتب
الى اسعد بن ابي يعفر : من باسط الارض وداحيها ، وناصب الجبال ومُرسِها
الى عبده اسعد بن ابي يعفر . وكان مؤذنه يؤذّن : اشهد ان على بن الفضل
رسول الله .

(١) روى هذين البيتين ايضاً نشوان بن سعيد الحميري في شرحه المسمى بتفسير الغريب من
رسالة نشوان يعنى رسالته الحور العين وزاد البيتين الآتين :

وعجب اليهود برب يسر بسفك الدماء وشم القتر
وقوم اتوا من أقاصي البلاد لحلق الرؤس ولثم الحجر

(٢) هذه القصيدة كثيرة التداول في اليمن .

قلت انا : فالباطل يشهد بعضه على بعض ، أوّل الكلام يدلّ على الربوبية وهذا على العبودية وقد قال تعالى : (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ^(١)) وقال عليّ عليه السلام : من أضمر شيئاً ظهر في فلتات لسانه وصفحات وجهه . وكان الملعون عدوّ الله في زمان الهادى عليه السلام فبعث جماعةً فخاروا الباطنية في صنعاء واخرجوهم منها وعزم لعنه الله في بعض أيامه اعنى على بن الفضل لعنه الله قصد الكعبة وتخريبها فبلغ الهادى عليه السلام ذلك فنهض في حربهم واطهره الله تعالى عليهم وقيل انه كانت وقائعه صلوات الله عليه مع القرامطة نيفاً وسبعين مرّة التي حضرها بنفسه معهم .

الوجه الثالث عشر : منها ما ثبت بالتواتر أيضاً ان الواحد من عوامهم إذا اذنب أو اساء يحمى الى عالمهم ونائب امامهم ويخر عنده في السجود ويقول : اغفر لى ياسيدى واعف عني فيقول : قد عفوت عنك وغفرت لك وقد صرح بهذا المعنى ايضا صاحب « البلاغ » في مواضع من كتابه فقال في موضع لتلميذه : واعلم انى قد احللتك بكتابى هذا من عقالك ، واطلقتك من قيادك ، وحل لك ولن هو في درجتك ما هو محظور على هذا العالم المنكوس وانا مخاطبك في هذا المعنى بمثل ما خطوب به محمد بعينه حين ارتقى الى منزلتك وهو : (الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ^(٢))

وقد روى أيضاً هذا المعنى الفقيه حميد المحلى في كتابه « الحسام البتار » عن صاحب

أمرهم ابن الانف^(١) الذى كان فى زمانه والآن ذكر لنا بعض من شق به من الزيدية فى بلاد همدان : انه رأى ذلك بعينه وسمع كلام عالمهم بأذنه يقول : قد عفوت عنك والله تعالى يقول : (وَهُوَ الَّذِى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ)^(٢) (اَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ)^(٣) وقال : (غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِى الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ)^(٤) فأى شرك يكون أكثر من هذا : (كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا)^(٥) روى أن اباطاهر الجنابى لعنه الله . لما استقام كفره كان معه غلام أمرد فجمع يوما الرؤساء والجماعة وقال : أعلموا أن هذا ربى وربكم ، وإلهى وإلهم ، ومالك نفسى وأنفسكم ثم أخذ يأمر الناس بتزويج النملان بالمهور كتزويج النسوان وتقدم فى أمر النساء بنكاح البنات والاخوات والامهات ، ومن أبى ذلك قتله .

فانظر إلى الملاعين أعداء رب العالمين كيف جعلوا هوامهم وإلههم ولا شك أن الحق بجانب للهوى كما قال تعالى : (وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ)^(٦) وقال تعالى : (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ)^(٧) وقال تعالى : (وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا)^(٨)

الوجه الرابع عشر : منها اخذهم العهد والمواثيق والايمان الغلاظ بالكتمان وذلك أنهم يرون وجوب العهد على المستجيب إلى مذهبهم وفائدته الكتمان كما تقدم ، والذى يدل على ابطال ما قالوه أن المعلوم ضرورةً من دين النبى صلى الله

(١) لعله على بن محمد بن الوليد الانف الداعى التوفى سنة ٦١٣ هـ (٢) الشورى ٢٥

(٣) التوبة ١٠٤ (٤) المؤمن ٣ (٥) الكهف ٥ (٦) المؤمنون ٧١ (٧) النازعات

٤١ و ٤٠ (٨) الانعام ٧٠

عليه وسلم انه كان يعلم الدين كافة الطالبين ولم يكن يتأتى فيهم في تعليمه أخذ العهد والمواثيق ، وإنما كان يأخذ العهد والميثاق بعد بيان الدين للتمسك به والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد في سبيل الله ولو يعلم قط انه اخذ قبل اعلام دينه أو لكتمان الدين وتأويله حتى قال المفسرون . لو كان يمكن النبي صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكتم شيئاً من أمر الدين أو آية من الكتاب المبين لكم قوله تعالى : (وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ^(١)) إذا عرفت هذا فاعلم ان الحق يجب اظهاره لقوله تعالى : (وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ^(٢)) ولقوله سبحانه : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ^(٣)) ولقوله صلى الله عليه وسلم : « من سئل عن علم فكتمه ألجم بلجام من نار » فالحق لا يكتم الحق والإيمان والمكتم الذي يكتم الكفر والظلمان لأنه من المعلوم ان الخائن السارق يختفي من الناس ويريد ظلمة الليل وشدة الالتباس حتى لا يطلع عليه أحد لأن الخائن خائف وان اطلع عليه أحد حلفه بالكتمان فهم أيضاً سراق الدين والاسلام فيريدون الالتباس والظلام لئلا يطلع عليهم الانام وإلا فالؤمن والأمين لا يخاف من العالمين كما قال الشاعر :-

إذا انت استقمت ولم تلصص فلا تخف الأمير ولا الوزير
وفي الشاهد ان الانسان اذا فعل فعلاً حسناً احب ان يظهر ويذكر ، وإذا فعل قبيحاً احب ان يستره وقال زهير :-

والستردون الفاحشات ولا يلقاك دون الخير من ستر^(١)
ثم نقول لهم فتوعد الله على الكتمان بابلغ الوعيد فلا يخلو ما تدعون من الكتمان
من دينكم اما ان يكون هُدًى أو ضلالا . فان كان هدى فقد لعن الله من كتم
الهدى والبيئات أى الادلة على الديانات فتكونوا من الملعونين بنص الكتاب المبين
وإن كان العهد مأخوذاً على الضلالة فتلك ادهى وامر والقاذفة بصاحبها فى سقر .
فان قيل وردت آيات كثيرة فى العهد مثل قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ^(٢))
واشباهه قلنا : اليس عندكم ان ظاهر القرآن لا يدل على شئ ، فلم تستدلون به ولهذا
قيل الكاذب يكون شاهده لسانه أى بعض كلامه يدل على كذب بعض .
وأيضاً لا نسلم لكم الاستدلال بآيات القرآن مع اعتقادكم انه كلام الرسول وأنه
يجوز فيه الزيادة والنقصان كما ذكرنا . وايضاً لو سلمنا استدلالكم بظاهرها فليس
فيها ما يدل على ما قلتم كما هو مذكور فى التفاسير .

فان قيل : ان الكنوز تُخفى على الناس وان الاسرار لا تظهر مع كل احد قلنا
ذلك فى امور الدنيا واما فى امور الدين فإظهار الحق واجب ومع ذلك فإخفاء
الكنز ذم لا مدح كما قال تعالى : (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ^(٣)) بل دار الآخرة دار الصفاء ورفع الاستبار
لادار الكتمان ووضع الاسرار والحق ابلج والباطل لجلج والله القائل :
الحقُّ أبلجُ ما يُخِيلُ سبيلُهُ والحقُّ يعرفه ذوو الالباب^(٤)

واعلم ان هذا الكيد اقوى الادلة فى كفرهم ولذلك قال صاحب « البلاغ »
لتلميذه : واتخذ غليظ العهد ، ووكيد الايمان ، وشدة الموائيق جنةً لك وحصناً
ولهذا السبب قد قر مذهبه الردى لانهم لو اظهروا ما هو اعتقادهم من الكفر

(١) البيت فى العقد الثمين (٢) طه ١١٥ (٣) التوبة ٣٤ (٤) انظر الأغاني طبع بولاق

والاحاد لدمرهم المسلمون من العباد بطرفة عين من غير شك ومين - ثم تتكلم فيما يدل على كفرهم من الأفعال الكفرية .

الوجه الخامس عشر : مما يدل على كفرهم ما ثبت بالتواتر أيضاً [وهو فعلهم] في ليلة الافاضة التي لا تنكر وشاع [امرها] واشتهر في البلاد والعباد . وذلك أن لهم ليلة تعرف بليلة الافاضة يجتمع فيها الرجال والنساء ويفضى بعضهم إلى بعض بعد اطفاء السرج فيقع على الامّ الابن ، والاخ على الاخت وكيف اتفق .

رُوى انه جاءت امرأة منهم جزّت ذوائبها بين يدي الامام المتوكل على الله احمد بن سليمان عليه السلام واخبرت ان ولدها غشيها في هذه الليلة فغضب عليه السلام لله ولدينه ونهض لحرب الفاضبة والباطنية وقال : —

لست ابن احمد ان تركت زعانفا يتبخثرون وينكحون سفاحا

يتواقفون لكل ليلة جمعة فاذا توافوا اطفؤوا المصباحا

وقتلهم قتل العواطل بموضع يعرف بغيل الجلال وفيه يقول سلام الله عليه :

الله اكبر اى نصر عاجل من ذى الجلال بفتح غيل جُلالٍ

كفرت به يأم ووادة معا وتحيروا وتمسكوا بالباطل

وأتوا من الفحشاء كل كبيرة فعلاً وقولاً فوق قول القائل

دانو بدين الباطنية وهو من دين المجوس وفوق جهل الجاهل

أتى لحرب الباطنية قائم وانا لهم ضد واست بغافل

انى دمار الفاسقين وانى للظالمين كمثل سهم قاتل

الوجه السادس عشر : منها ما ثبت وظهر من أفعالهم الكفرية واعمالهم

الرديّة اذا تقووا وغلبوا لان الظلم والكفر تحت صدورهم لا يخرجهم الا القوة والقدرة وذلك مشهور فيما نقل عن ابى سعيد الجنابى وولده ابى طاهر لعنهم الله عند تمكنهم

في دارهم التي أسسوها على ترك الصلاة والاذان وشرائع الاسلام والايمان والاستخفاف بالرسول المكرم عليه السلام وبالبيت الحرام شرفه الله وقتل الحجاج وتخريب المساجد واستحلال كل محرم في الدين . وهجران القرآن ، وجميع احكام الانبياء صلوات الله عليهم ، ونكاح البنات والاخوات ، والتزويج بالذكران ، وبناء بيوت الشراب ، والامر بشتيمة الانبياء حتى جاء الامر الى ابنه ابى طاهر لعنه الله فقصده الى مكة واخربها في سنة سبع عشرة وثلاثمائة دخلها يوم التروية وقتل من الحجاج قتلاً ذريعاً في رواية الامام المنصور بالله عليه السلام ستة آلاف ، وفي رواية ابن مالك اثني عشر الفا كما تقدم ورعى القتل في زمزم واخذ الحجر الاسود وعمرى الكعبة وقلع بابها وقال في ذلك شعراً : -

ولو كان هذا البيت لله ربنا لصب علينا النار من فوقنا صبا
لانا حججنا حجة جاهلية محلة لم تبق شرقاً ولا غربا
وانا تركنا بين زمزم والصفاء جناز لا تبغى سوى ربها ربا

وله في ذلك اشعار كثيرة فبقى الحجر الاسود عندهم في الاحساء اثنتين وعشرين سنة إلا شهراً ثم رده لخمس بقين من ذى القعدة سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة وكان بحكم التركي بذلهم على رده على ما ذكر خمسين الف دينار فما فعلوا حتى ورد عليهم رسل ابن ياقوت التركي فردوه عليه واقام أبو طاهر لعنه الله كذلك حتى سلم مملكته الى زكرويه المجوسى .

قال الراوى : وتالله لقد رأيت المصاحف أيام زكرويه يتغوط عليها ويمسح بها آثار الغائط تعمداً بذلك .

الوجه السابع عشر : مما يدل على كفرهم الاحاديث الصحاح الواردة فيهم .
منها : ما روى الهادى عليه السلام في « الاحكام » باسناده إلى علي عليه السلام

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « يا علي^(١) يكون في آخر الزمان قوم لهم نَبَزٌ^(٢) يعرفون به يقال لهم الرافضة إن ادركتهم فاقتلهم قتلهم الله انهم مشركون » الى غير ذلك مما ذكرنا في آخر فصل الامامية وهذا نص صريح في شرهم ولاشك انهم المراد به وامثالهم من الغلاة والمفوضة دون غيرهم ممن ينسب الى الشيعة مثل الامامية الاثني عشرية لانهم مسلمون باجماع المسلمين .

الوجه الثامن عشر : من الوجوه الدالة على كفرهم انهم من المنافقين بلا خلاف بين المسلمين لانهم يظهرون خلاف ما يضمرون وذلك لانهم يظهرون في بعض الايام بعض شعائر شعار الاسلام خوفاً من سيف أهل الاسلام عند عجزهم وضعفهم لما ذكرنا من اعتقادهم في الشريعة ومن العلوم استدلالاً ان النفاق اقبح الكفر لقوله تعالى : (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً^(٣)) .
الوجه التاسع عشر : منها انهم يكفرون الاثمة من أهل البيت عليهم السلام

ويُبغضونهم^(٤) غاية البغض ويحاربونهم ويقاتلونهم وقد روينا عن الامام المنصور^(٥) بالله عليه السلام عن الامام احمد بن سليمان^(٦) عليه السلام يرفعه الى جابر بن عبد الله الانصاري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ابغضنا اهل البيت بعثه الله يوم القيامة يهودياً . قلت يا رسول الله : وإن صام وصلى وزعم انه مسلم ؟ قال : وإن صام وصلى وزعم انه مسلم » . ولا يبعث يهودياً الا من كان حكمه حكم اليهود

(١) وفي رواية : يا علي من احب ولدك فقد احبك ومن احبك فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ومن احب الله ادخله الجنة ومن ابغضهم فقد ابغضك ومن ابغضك فقد ابغضني ومن ابغضني فقد ابغض الله ومن ابغض الله كان حقيقاً على الله أن يدخله النار . (٢) النبز : اللقب (٣) النساء ١٤٥ (٤) وفي رواية . يا علي من احب ولدك فقد احبك ومن احبك فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ومن احب الله ادخله الجنة ومن ابغضهم فقد ابغضك ومن ابغضك فقد ابغضني ومن ابغضني فقد ابغض الله ومن ابغض الله كان حقيقاً على الله أن يدخله النار .
(٥) الامام المنصور بالله هو عبد الله بن حمزة بن سليمان توفي سنة ٦١٣ هـ (٦) الامام احمد بن سليمان هو الامام المتوكل على الله توفي سنة ٥٦٦ هـ

ولا يكون حكمه حكم اليهود الا وهو كافر . وقد قيل الاسماعيلية الباطنية مُحَرُّ اليهود . وروينا باسناد صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « من حاربني في المرة الأولى وحارب أهل بيتي في المرة الآخرة فهو من شيعة الدجال » . ومعلوم ان شيعة الدجال هم اليهود ، وقد ذكرنا محاربتهم مع الهادي عليه السلام نيفاً وسبعين مرة وكذلك محاربتهم في جبال الديلم في قلعة الموت وحواليها مع السيد ابي طالب الاخير^(١) من اولاد المؤيد بالله عليه السلام وكذلك مع الامام احمد بن سليمان ومع الامام المنصور بالله وغيرهم مشهورة .

الوجه العشرون : منها انهم يكفرون الامة المسماة باجمعا ويسمونهم الامة المنكوسة اى عن رشدها ، ويسمون الائمة والعلماء والفضلاء من لدن النبي صلى الله عليه وسلم الى يومنا الطواغيت والاصنام ويتأولون على هذا جميع آيات القرآن التي فيها ذكر الجبت والطاغوت واللات والعزى وغيرها كما ذكرنا في تأويل قوله تعالى : (الله وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٢)) . قالوا : فاول صنم من اصنام الطاغوتية ابو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ومن كان مثلهم في كل وقت وزمان مثل هؤلاء المنتمين مثل يحيى بن الحسين يعنى الهادي ، والقاسم بن ابراهيم ، ومحمد بن عبد الله يعنى النفس الزكية ، واخوته يعنى ابراهيم ابن عبد الله صاحب باخرا ويحيى بن عبد الله ، وادريس بن عبد الله وغيرهم وزيد بن على . وفي زماننا مثل القاسم بن على يعنى صاحب عيان وابنه الحسين ابن على الذى ينسبون الحسينية اليه فانظر كيف جعل الكفار الملاحين الائمة من اهل البيت ائمة الهدى من الاصنام والطواغيت فهل هذا إلا كفر صراح وشرك

(١) هو يحيى بن احمد بن المؤيد توفى سنة ٥٢٠ هـ (٢) البقرة ٢٥٧

محض بل من لم يكفرهم فيكفر ، وهذا اعتقادهم في أئمة الهدى فكيف في سائر المسلمين ، وقد صرح صاحب « البلاغ » في مواضع من كتابه بالامة المنكوسة امة الرسول . وقد اثني عليهم الملك الجبار ورسوله المختار قال تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ^(١)) والوسط الخيار كما قال تعالى : (قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ^(٢)) وان لهم من انواع الفضائل ، وصنوف المناقب والشانل مالا يوجد في امة من الامم الذين اعمالهم مرضية واديانهم قويمه ومن كفر مسلماً واحداً كفر ذكره كثير من العلماء لان الله تعالى شهد ان المؤمن في الجنة لقوله : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ^(٣)) وشهد ايضاً بان الكافر في النار في آي كثيرة فمن يجعل المؤمن كافراً ، والحق باطلاً فهو من الكافرين فكيف بمن يجعل جميع الصحابة والتابعين والمسلمين اجمعين من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا كفاراً ، والذي يظهر من حب علي واولاده السبعة ففراق وكفر ايضاً كما اشرنا .

اذا عرفت هذا فاعلم ان كفرهم يزيد على كفر عبدة الاصنام وكفر النصارى وغيرهم من الانام . اما ان كفرهم أكد من كفر عبدة الاوثان فلأن منهم من لم يمجّد الصانع سبحانه ولهذا قال تعالى حاكياً عنهم : (وما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى ^(٤)) وقال اخباراً عنهم (هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ^(٥)) وقد قدمنا انهم يمجّدون الصانع بادلة كثيرة . واما ان كفرهم أكد من كفر النصارى لان الله تعالى يقول فيهم : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ

وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ^(١)) وعندهم لا بد من الهين بل من آلهة عدة وهى العقول العشرة التى هى عالمة بالغيوب فإذا كفر هؤلاء بنص الكتاب حيث قالوا : انه ثالث ثلاثة فكفر الباطنية أولى وأظهر واشهر ولانهم صاروا من الخيرة (فى بحر لُجِّي يَفْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ^(٢)) اذا ثبت هذا فاعلم ان جملة حيلهم العظيمة وتليساتهم المليمة انهم إذا عرفوا ان المسلمين قد اطلعوا على كفرهم والحادهم وتليستهم المكتموم . قالوا : من يقول نحن من الباطنية الكافرة الالعة الله عليهم نحن من الاسماعيلية المؤمنة ، والذي ذكرتم هم الباطنية وهم عندنا كفار كما قال الاسماعيلية :

انَّ صَحَّ مَا قَالُوا وَمَا شِيعُوا من الكلام الفاسد الفاضح
الى قوله :

واوجبوا مَنْ كَانَ ذَا مَحْرَمٍ	كَلَامٌ أَوْ كَالْبَيْتِ لِلنَّكَاحِ
فَنَحْنُ مِنْهُمْ اِبْرَاءٌ كَمَا	تَبْرَأُ النَّاجِي مِنَ الطَّالِحِ
وَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى كُلِّ مَنْ	نَاوَاهُ مِنْ غَادٍ وَرَأْمَحٍ
دِينِي لَعْنُ الْبَاطِنِ الَّذِي	يَصْرِفُ عَنْ نَهْجِ الْهَدَى الْوَاضِحِ
وَلَاءُ أَهْلِ الْبَيْتِ دِينِي الَّذِي	بِهِ مَسِخَتْ الْكُفْرُ الْمَاسِحِ

الأبيات الى آخرها . قلنا : على الخبير وقستم الذين تلبسون عليهم قليلو العقول من الرجال والنساء وغيرهم . اما العقلاء العلماء فلا يشتركون كذبكم وتليستكم . هذا مذهبكم المشهور عند الجمهور الذى كان فى أول الحادكم مستوراً واليوم صار ظاهراً مشهوراً حتى عرفه كل احد وقد اجمعت الامة المسلمة ان الاسماعيلية والباطنية واحدة كما قال الشاعر : —

تكذب فيكم الثقلين طرّاً ونقبلكم لأنفسكم شهوداً
مع ان صاحب « البلاغ » عدّا أكثر ملل الكفر وأهل الاسلام حيث عدّا
تلميذه حيل الدخول على كل احد منهم مثل المسلمين ، واليهود ، والنصارى ،
والصابئين ، والجوس ، والفلاسفة . ولا شك انه ليس احد من اهل هذه الاديان
المتخلفة يثبت لكل ظاهر باطلاً إلا انتم تقولون بهذا وتفتخرون به بانكم عرفتم
شيئاً لا يعرفه احد من اهل الملل والاديان . والباطنية منسوبة الى من يُثبت لكل
ظاهر باطلاً فما بقي ههنا شك ولا ريبه انكم الباطنية بقولكم ولذلك قيل الكاذب
يكون شاهده معه وإلا فأظهروا لنا من الباطنية وأين هم ؟ : (نَبِّؤْنِي بِعِلْمٍ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١) .

وايضاً قد اشرنا فيما تقدم انه ليس احد في هذا الزمان من أهل المذاهب
يقول بان لكل ظاهر باطلاً إلا انتم على الاطلاق والفلاسفة والمتصوفة على بعض
الوجوه لا على ما يذكر فيه ومع هذا ما نسب احد من علماء اهل المقالات هؤلاء
الى الباطنية بل نسبهم الى الفلسفة والتصوف .

وايضاً ذكر صاحب « البلاغ » لتلميذه إن وقع اليك فيلسوف فقد علمت
ان الفلاسفة عمدة الى آخر كلامه . فلو كان هو من الفلاسفة ما قال ذلك لان
تحصيل الحاصل مُحال وليس ههنا مذهب آخر حتى يقال انهم منه بل هو من
فضلاء الباطنية الاسماعيلية وقد ذكر من اول كتابه الى آخره ما هو هادم لشرائع
الانبياء من لدن آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم فهل شك عاقل في كفرهم والحادهم
والعجب ان إلههم بخلاف إله الناس السابق والتالى لا موجود ولا معدوم ، وامامهم
بخلاف الأئمة المعدوم المستور ومذهبهم ودينهم مكتوم مخزون فانهم اذاً من اهل
العجائب لا من اهل المذاهب .

ومن جملة تلبيساتهم ايضا ما يقولون : هل يجوز لكم ان تشهدوا علينا بما لا سمعتم بأذانكم منا ولا رأيتم بآبصاركم فينا فشهادتكم مردودة فلا تسمع في الشرع الشريف فكل ما استدللتم به على كفرنا فهو رد عليكم كما قال شاعرهم :

لقد نطقْتَ بشيء ما سمعتَ به في الدهر من لجة من بنت اسنانِ
ولا قرأتَ كتاباً فيه قصتهُ ولا وقفتَ له يوماً على شانِ
فهل يجوز لكم ان تشهدوا بما ^(١) لم تُدركوه باسماع واعيانِ
لا قدس الله منا من اصر على السخبت العظيم والى كل خوانِ
ولا افاد ولا احبى بحكمته من كان يعمه في ريب وطفيانِ

ويتلون بعد ذلك الآية التي تدل على ذم الكذب والكذابين وعلى الغيبة والنميمة وسوء الظان مثل قوله تعالى : (إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٢)) وقوله : (وَلَا يَفْتَبُ بَعْضُكُم بَعْضًا ^(٣)) واشباهه قلنا له : أولاً لعلك جاهل بمذهبك ما بلغت درجة علمائكم وما صرت أهلاً للباطن فكنتموا عنك ما هو مكشوف عندهم من العلم المكنون والسر المخزون وما قرأت ايضاً كتبكم التي ذكرنا مثل « البلاغ الاكبر » و « المبتدا والمنتهى » و « الرضاع » و « الجامع » و « العلم المكنون » و « السر المخزون » و « تأويل الشريعة » و « المحصول » ورسالة « موقظ الغافل » وغيرها فانت اذاً من الجهال وجواب الجاهل السكوت .
شعر :

تعرض للجواب فلم أجبه وتركي للجواب له جواب

والجواب الثاني : ان نقول ان مذهبكم عندنا في الصحة بمعرفته يحكى فلق الصباح في الظهور وهو لدينا من الجلى غير المستور ونحن نقول عفا الله عز وجل

(١) في هذا الشطر خلل عروض ظاهر (٢) النحل ١٠٥ (٣) الحجرات ١٢

آثار معتقديه ، وطمس رسوم قائله ، وجعلهم لسيف الحق قتلى وساق اليهم كل
نقمة وبلاء .

اذا عرفت هذا فاعلم انه قد حصل لنا العلم بمعرفة مذهبهم من طرق ثلاث :
اولها : ان كثيراً من المسلمين دخلوا بينهم تعمداً واطهروا الاقيداء بهم تعينا
واقاموا معهم سنين حتى عرفوا اعتقادهم باليقين ثم خرجوا واطهروا كفرهم المكتوم
وسرهم الخزون ووضعوا فيه الكتب كالشريف يوسف الحسيني الذي دخل في
صنعاء على شيخهم ابن الانف ، ومحمد بن مالك^(١) كما قال في آخر كتابه نظماً :

خلعت العذار ولم اقصر واطهرت ما ليس بالمظهر
وبحت بما كنتم تكتتمو ن من النى والمذهب الاخسر
وتبت الى الله مستغفراً منيباً اناية مستغفراً

وغيرهما ممن يطول ذكرهم .

وثانيها : أنا عرفنا اعتقادهم وكفرهم من جهتهم أيضاً لانهم يظهرون كثيراً
من اعتقاداتهم الكفرية اذا أمنوا وتقوا ولم يخافوا احداً [يجاور] بلادهم
وحصونهم وهذا ظاهر وايضاً ان المسلمين غلبوا عليهم مرار في بلادهم وقتلهم
ونهبهم وسبوا ذراريهم ورجالهم ونساءهم ايضاً وضربهم بالسيف حتى اظهروا
مذهبهم وبعضهم ايضاً اذا استأنس بالمسلمين وتاب من القبحش المبين اظهر بارادته
ما كان مستوراً وكثير من عقلائهم اذا عرفوا ان مذهبهم (كسراب بقیعة^(٢))
رجعوا الى دين المسلمين واطهروا كفرهم والحادهم .

وثالثها : ان المسلمين اذا قتلهم ايضاً في البلاد مثل خراسان وديلمان ، ومصر
واليمن وغيرها من البلاد اخذوا كتبهم المتضمنة لمذهبهم من الكفر والالحاد

(١) هو محمد بن مالك الحادى اليماني مؤلف كتاب كشف اسرار الباطنية واخبار القرامطة
الذي نصر بعرفتنا وكتب تقدمته مولانا العلامة الكوثري (٢) النور ٣٩

وقرووها وعرفوها وهى موجودة بين اهل الاسلام من العراق الى الشام كما ذكرنا من اسامى بعضها . وقد قدمنا ان الذى فى هذه الكتب ليس بمذهب لاحد فى الدنيا إلا لهم وقد حصل لنا الاجماع أيضاً على ذلك بحيث لا ينكره احد فيكذب جميع اهل الدنيا ويصدقهم فهذا يؤدى إلى الجهل والحقارة بل اليوم صار مذهبهم اظهر من سائر المذاهب وذلك لان كثيراً من العوام والشافعية وغيرهم يتزوج فيهم ويزوجهم فعرفوا مذهبهم من هذه الجهة أيضاً بحيث لا يشك فيه مسلم .

ومن جملة تلبيسهم ما يقولون أيضاً فى بعض الاوقات : نحن الاقلون والحق مع الاقلين كما قال تعالى : (وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ^(١)) واشباهه من الآيات . فنقول لهم : لستم الاقلين بل انتم الاكثرون لان كفار الدنيا كلهم من المشركين عابدى الاصنام واليهود ، والنصارى ، والصابئين ، والمجوس ، والبراهمة ، والفلاسفة وغيرهم معكم ومنكم وقد ثبت ان المؤمنين بالنسبة الى هؤلاء الكفار كحجة من البحار فانتهم اذاً الاكثرون الاخسرون : (الَّذِينَ ضَلَّ سَفِيهُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ^(٢)) .

ومن جملة تلبيسهم على العوام انهم يقولون لعوام الزيدية والشافعية وغيرهم ان العالم الفلانى والشيخ الفلانى يعنى من الزيدية والشافعية متاً ومن الباطنية الاسماعلية إلا انهم لا يظهرون مذهبنا لان كتمانهم واجب وذلك ليغتر العامى بذلك ويظن انهم صادقون ويدخل فى مذهبهم .

ومن جملة تلبيسهم على العوام أيضاً انهم يظهرون فى بعض الحالات والاقوات الصلاة ، والصيام ، والحج وسائر التمسك بالمشاعر الحرام حتى يلبسوا على الجملة من الانام ويمتنعوا من سيف اهل الاسلام لان احكام الشرع الشريف على

الظاهر وذلك لان مذهبهم اظهر الاسلام اذا كانوا بين المسلمين او يكونون قريباً من بلادهم ويكونون ضعفاء أذلاء لئلا يعرف احد مذهبهم ولا يقف على كفرهم ولا يقاتلهم ولا يحاربهم .

اذا عرفت هذا فاعلم ان جملة الامر عندهم ان من عرف تلك البواطن والمعاني التي ذكرنا من التأويلات وغيرها سقطت عنه التكاليف الشرعية ولا شيء عليه بعد معرفة الحقيقة والباطن .

وقد صرح صاحب « البلاغ » بذلك في مواضع من كتابه فإن كان بتركه العبادات أو بفعلها يريد اغواءهم والافتداء بهم في الاتحاد لزمه القيام بها ليعترف الناس به ويظنون انه على شيء لا لكونها مصلحة في نفسها كالصيد الذي يطم الطير الحب . فاعلم هذا جيداً لانه من اكبر تلبيسهم واعظم تدليسهم : (يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطاً ^(١)) (يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ^(٢)) (وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَئِن كُنْتُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ^(٣)) وقد وضع الصبح المبصرين وظهرت دلائل الهدى للمتدبرين فهل بعد هذا من مقال يعارض قول الحق بالهذيان من اضاليل النفس وابطال الشيطان ، واذ قد صح كفرهم والحادهم مما حكيناه من عقائدهم واقوالهم وافعالهم فلنذكر احكامهم في مقتضى الشرع الشريف .

الموضع السابع :

في بيان حكم مقتضى الشرع في حقهم من التبرؤ وسفك الدم .
وسائر أحكامهم .

اعلم ان المحوج إلى الكلام في احكامهم ان الجهل قد غلب بها على كثير من يدعى الاسلام وينتمى الى الاعتصام بشرع محمد عليه السلام لتمثيل أمر الله عز وجل فيهم .

فمن ذلك ان من كان على مذهب اهل الاسلام والعقيدة الصحيحة ثم رجع الى عقيدتهم الكفرية او الى شيء منها فانه يكون مرتدّاً خارجاً عن الاسلام ولا خلاف في ذلك بين المسلمين ، وقد تعالى : (وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قَبِيتَ وَهُوَ كَافِرٌ ^(١)) ، ويجب قتل من رجع اليهم رجلاً كان او امرأة لقوله صلى الله عليه وسلم : « من بدل دينه فاقتلوه » وهذا يقتضى العموم ، ولا دليل يدل على التخصيص . فأجربناه على عموميه . اذا عرفت هذا فاعلم ان المرتدين الذين قتلهم الصحابة اجمعوا على ثلاثة أقوال على الجملة .

فرقة : انكروا الاسلام جميعاً وصوّبوا ما كانت عليه الجاهلية .

وفرقة : اقرّوا بالاسلام جملة واحدة ولم ينقضوا حرفاً واحداً الا الزكاة فقالوا : يفرّقها اربابها في مستحقّيها فخالقوا ما علم من دين النبي صلى الله عليه وسلم ضرورة ان ما كان له من الامر في الامة كان للامام القائم بالحق من بعده .

وفرقة قالوا : نُقِرّ بالاسلام ولكن لا نقيم الصلاة ولا نؤتي الزكاة ويكفينا الاقرار بالاسلام ولا خلاف بين المسلمين ان المرتدين كانوا مرتدين بأحد الثلاثة الاقوال . ولا خلاف ايضاً ان المرتد متى كانت له شوكة كان حكمه حكم الكافر

الاصلى وان دارهم تكون دار حرب فانظر هل زاد كفر هؤلاء الاسماعيلية الباطنية على هؤلاء المرتدين الذين قدمناهم حتى قتلهم الصحابة قتل الكلاب وصتبوا عليهم سوط العذاب . ويدل على وجوب قتلهم ايضا الآيات التى امر تعالى فيها بقتل المشركين نحو قوله تعالى : (فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(١)) ولا شبهة انهم من جملة المشركين بما قدمنا من الادلة فوجب قتلهم بظاهر الامر بل هم اعظم من المشركين شركاً ويؤكداه قوله صلى الله عليه وسلم : « يا على يكون فى آخر الزمان قوم لهم نَبَز يعرفون به يقال لهم الرافضة ان ادركتم فاقتلهم قتلهم الله انهم مشركون » رواه الهادى عليه السلام فى « الاحكام ^(٢) » ورواه ايضا الحاكم فى كتاب « السفينة ^(٣) » وغيره مع ما رواه فى هذا المعنى من الاحاديث الصريحة ولا فرق فى جواز قتلهم بين وقت الامام او غير وقته لان النبى صلى الله عليه وسلم اطلق قتلهم اطلاقاً من غير تخصيص ولم يدل دليل على التخصيص فحملناه على عمومه .

وقد ذكر الامام المنصور بالله عليه السلام انه يجوز قتل المرتد فى غير وقت الامام كما يجوز فى وقته ، وعن الغزالى فى « شفاء الغليل » فان قال قائل فما قولكم فى الزنديق المستر اذا تاب هل تقولون يُقتل للمصلحة ولا تُقبل توبته فان من دينه الاستسرار والتماسك عن الاظهار تقية عند الحاجة ولو كففنا عنه لمجرد التوبة لم نعجز عن مثله عند المعاودة وذلك من نفس عقيدته أم تقولون ان قتله بحكم هذه المصلحة على خلاف نص الشرع فى قوله صلى الله عليه وسلم : « أُمرت ان

(١) التوبة • (٢) كتاب الاحكام الهادى الى الحق يحيى بن الحسين .

(٣) السفينة : هي كتاب السفينة الجامعة لانواع العلوم للمحسن بن محمد بن كرامة المعروف بالحاكم الزخمرى قتل فى مكة سنة ٤٤٥ هـ .

افاقتل الناس حتى يقولوا لا إله الا الله ... الحديث» قلنا هذه مسألة مجتهد فيها ووجه الانكفاف عن قتله من حيث عموم النص ومن الاعتبار بكل صنف من أصناف الكفار المرتدين اذا تابوا ووجه قتله ان المعلوم من الشرع ان الكافر يقتل ونحن نكف عن قتله بتوبته والمعنى بتوبته ترك الدين الباطل والزنديق بالنطق بكلمة الشهادتين ليس تاركاً دينه الباطل بل هو حكم من أحكام دينه واليهودى والنصرانى يعتقد النطق بكلمتى الشهادة كفرأ فى دينه وتركأله . فإذا اسلم فوجب دينه انه تارك دينه ، وموجب دين الزنديق عند شهادته انه مستعمل دينه فهذا وجه التأويل والنظر وينقدح فى مقابلة هذا النظر ان يقال : اعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين مع تواتر الوحي بنفاقهم وعلمه بهم وظهور الخبايل منهم وانكر بناء الامر على الباطن وقال : « هلا شقت عن قلبه ... الحديث » المشهور وذلك لانه اقيمت الشهادة وهى سبب الظاهر مقام العقيدة الباطنة التى لا يطلع عليها ويمكن ان يجاب بان المنافقين كان اظهر كفرهم بالخبايل لا بالتصريح ولا يجوز بناء الامر على الخبايل . واما الزنديق فقد جاهر بالالحاد ثم حاول ستره بتقية هى من صلب دينه .

قلت انا : ذكر نشوان المحيرى فى رسالة « الحور العين » ان القرمطة عند اهل اليمن عبارة عن الزندقة وصاحبها عندهم قرمطى وجمعه قرامطة وقد ذكرنا مراراً ان اظهار الشهادتين لا تمنع من وجوب القتل كمن خرج على امام الحق وغيره .

ومن أحكام المرتدة منهم ومن غيرهم انه يكون ميراثه لورثته من المسلمين متى مات أو قتل أو لحق بدار الحرب بعد قضاء ديونه هذا مذهب أئمة العترة عليهم السلام وأتباعهم واليه ذهب ابو حنيفة فيما اكتسبه قبل الرد وما اكتسبه بعد

الردة فهو لبيت المال ، والشافعي لم يفرق بين ما اكتسبه قبل الردة وبعدها بل جعله لبيت المال قَبْلاً .

ومنها : انه اذا غلبت الباطنية على ارضي وصارت لهم شوكة وقوة صار حكمهم كحكم الحربيين يجوز قتل رجالهم وسبي نسايتهم وذراريهم وتغنم اموالهم وذلك لانهم مع الشوكة والكفر الذي هم عليه بمنزلة الكفار الاصليين لا اشترا بهم في الكفر والشوكة وبعدها فان الاجماع قد انعقد من الصحابة وسائر المسلمين في عصرهم على قتال بني حنيفة وسبي ذراريهم وتغنم اموالهم وكانت أم محمد بن الحنفية منهم سبياً ومن المعلوم الذي لا شبهة فيه ان كفر الباطنية يزيد على كفر بني حنيفة بكثير فيجب ان تنزل بهم الاحكام التي انزلها الصحابة ببني حنيفة وهذا ظاهر .

ومنها : انه لا تجوز مناكتهم لقول الله تعالى : (وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَا أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أَلَيْسَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِآيَاتِهِ يُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ^(١)) ولا خلاف بين الأمة انهم من جملة المشركين لغرم النكاح منهم والانكاح اليهم ولا خلاف ايضاً بين المسلمين في تحريم مناكة الحربيين المرتدين فمن نكح منهم أو انكح اليهم مع العلم بمذهبهم كان حكمه حكم الزاني لا يلحق به الولد ولا يثبت التوارث ولا شيء من احكام النكاح الصحيح ولا الفاسد بل يكون حكمه في الصورة التي قلنا حكم الباطل هذا حكم المسلم اذا تزوج منهم وهو باق على الاسلام ، ولا خلاف فيه لان الاجماع منعقد على تحريم مناكة المرتدين فاذا كان هؤلاء في الاصل على الاسلام ثم صاروا الى مذهب الباطنية فهم مرتدون بالاجماع فيطل التناكح بينهم وبين المسلمين .

ومن جملة أحكامهم انه لا يجوز موالاتهم وذلك لانهم كفار بالاجماع وقد قال تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ^(١)) فيلزم فيمن تولى الباطنية مثل ذلك لانه لا شبهة انهم اكفر من اليهود والنصارى لانهم يحدون الصانع ويطولون الشرائع وينكرون المعاد والجنة والعار على ما تقدم وهذا لا يذهب اليه اليهود والنصارى كما يعرفه اهل العلم فيكون تحريم موالاتهم أكد وقد قال تعالى : (لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ^(٢)) ولا خلاف بين الامة انهم ممن حادوا الله ورسوله فخرمت موالاتهم . وقال سبحانه : (لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ^(٣)) ومن الالم بعد معرفته بكفرهم مستحلاً لما فلا شك انه كافر وتلحقه احكام الكفار وكذلك حكم من توقف في كفرهم او احسن الظن بهم او شك في اباحة قتلهم فانه يكون بمنزلتهم في الكفر .

ومنها : انه لا يجوز دفنهم في مقابر المسلمين ولا الصلاة عليهم لقوله تعالى : (وَلَا تَصَلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ^(٤)) وقد علمنا كفرهم فخرمت الصلاة على ميتهم والقيام على قبورهم ، وكذلك لا يجوز تسميت عاطسهم ، ولا عيادة مريضهم ، ولا حضور

جنازهم ، ولا رد السلام عليهم ، كما في اليهود لأنهم أ كفر منهم ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تصالحوا اهل الكتاب ولا تسلموا عليهم ولا تكنوهم ولا تشاركوهم ولا تساكنتهم ولا تقولوا لهم صدقت ولا بررت ولا احسنت ولا أجملت » . وفي حديث آخر « والجؤوهم إلى مضايق الطريق » إلى غير ذلك من الإذلال بهم ، وكذلك لا يجوز أكل ذبائحهم لقوله تعالى : (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ^(١)) ولا شك في انهم لا يسمون الله تعالى بالحقيقة لأنهم جاحدون له فكيف يسمونه والحال هذه ولأن كفرهم أكد من كفر عبدة الأوثان ، لان فيهم من لم يحدد الصانع كما ذكرنا وتحصيل ذلك ان من أكل ذبائحهم جرأة من غير استحلال فانه يكون فاسقاً وان اكلها استحلالاً من غير شبهة مع علمه بكفرهم الذي ينطوون عليه كان كافراً لأنه يعلم باضطراب من الدين تحريم ذبائح الكفار في الجملة وان اختلف العلماء في أهل الكتاب ومن اشبههم . واما هؤلاء فخرجون عن هذا ولا تعارض بالمناقين لان المنافقين ما كان يعرف المسلمون منهم الاسلام والايمان بخلاف الباطنية لانهم عرفوا منهم الكفر والالحاد يقيناً فلا يقاس عليهم وانما يكفر من استحل ذبائحهم لان الآية المتقدمة قد افادت التحريم فمن اقدم عليه استحلالاً فقد خالفها فيكفر ، وحكم اولادهم الصغار الذين ولدوا بعد كفر آبائهم في الدنيا حكم آبائهم في تحريم دفنهم في مقابر المسلمين والصلاة عليهم وا كل ذبائحهم كما في اولاد المرتدين لالحاد الباطنية ، ولا يجوز اقرارهم على كفرهم مع التمكن بل يجب قتلهم لانه لا يجوز وضع الجزية عليهم فوجب قتلهم ، وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يجتمع في جزيرة العرب دينان » . وامر باخراج المشركين من جزيرة العرب هذا من يجوز اقراره

على كفره فكيف بمن لا يجوز اقراره على كفره ومن تحقق كفر الباطنية واستدراجهم عوام الخلق الى الدخول في مذهبهم علم يقيناً انه ليس على الاسلام اضرار منهم اضلالاً لا من اليهود ولا النصارى والمجوس والفلاسفة وغيرهم من الكفار فكان قتلهم أقرب القرب الى الله تعالى .

فهذه خلاصة كلام الفقيه الفاضل السعيد الشهيد حميد بن احمد المحلى رحمه الله في « الحسام البتار لمذاهب القرامطة الكفار » مع ما زدت فيه ونقصت عنه فان قصرت فيما اختصرت او غيرت فيما أكرت فله تعالى المنة بالتعمد في الخطأ والتعمد وما أبرء نفسي من الزلل ، ولا أبرء السقيم من العلل ولنختم الكتاب بذكر أهل الحكمة وفصل الخطاب (وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابَ ^(١)) لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « بنا أهل البيت بدأ الاسلام و بنا يعود و بنا تحتم الدنيا » رواه الحاكم في « السفينة » وعنه عن النبي عليه السلام : « ان الله فرض فرائض ففرضها في حال وخفف في حال ، وفرض ولا يتنا أهل البيت فلا يضيعهما في حال من الأحوال » وعنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصف آخر الزمان : فقيل أى العمل أفضل يا رسول الله ؟ فقال : « فرس تربطه وسلاح وتميل مع أهل بيتي حيث مالوا » . وقد قال الشريف ابراهيم بن محمد العلوى الكوفي الشاعر مفتخراً بأبائه عليهم السلام من قصيدة :

إِنَّ قَوْمِي لِقَادَةُ النَّاسِ بِالسَّيْفِ إِلَى مَا اتَى بِهِ جِبْرِيلُ
وَالنَّبِيُّ الْهَادِي وَسِبْطَاهُ مَنْ أَعْلَى وَجْهٍ وَغَفِيرُ
وَالأَوَّلَى فِي حُجُورِهِمْ رَضْعُ الدِّهْنِ وَفِي دُورِهِمُ اتَى التَّنْزِيلُ
إِنْ مَنْ لَا يُعْطَى الْقِيَادَ إِذَا قُلْتُ ابْنِي حَيْدَرٌ وَأُمِّي الْبَتُولُ

وعنه صلى الله عليه وسلم : « إن الله وعدنى في أهل بيتي خاصة من لقينى منهم

بالتوحيد فله الجنة ۞ رواه أيضاً الحاكم . وقال المتنبى فى مدح الطاهر العلوى : —
 وأبهرُ آياتِ التَّهَامِ أَنَّهُ أبوك وأجدى مالكم من مناقبِ
 إذا لم تكن نفس النسيب كأصله فإذا الذى يغنى كرامُ المناسِبِ
 إذا علوى لم يكن مثل طاهرٍ فما هو إلا حجة للنواصبِ
 يقولون تأثير الكواكب فى الورى فما باله تأثيره فى الكواكبِ
 هو ابن رسول الله وأبى وصيه وشبههما شبهت بعد التجاربِ
 خفيت خير أبى خير أب بها لأشرف بيت فى لوى بن غالبِ
 غيره : —

نفسى تقول بأنها يوم القيامة سالمه
 بمحمد ووصيه والسيد بن وفاطمه

وما اشبه حالم بقول المتنبى .

أنى يكون أبا البرية آدم وأبوك والثقلان انت محمدُ
 يغنى الكلام ولا يحيط بفضلكم أحيط ما يغنى بما لا يُنفدُ

فقد تجلّت شمس الحق فقصعت ظلامه ، وهبت ريح التحقيق على الباطل فحلت
 ثامه ، فزال الريب عن البصرين ، وارتفع الشك عن التدبرين ، ضلت المذاهب
 الفاسدات وسطعت أنوار الآيات ، وكشفت البينات الواضحات عن الآراء الفاضحات .
 والحمد لله المعبود ، وصلواته على سيدنا محمد افضل مولود ، الذى من تمسك
 بشريعته الفراء الطاهرة فاز بجنات الخلود ، ومن خالفها ورد ظاهرها إلى باطنها
 اورد نفسه : (النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ ^(١)) وعلى وصيه على بن ابى طالب باب

مدينة العلم وعلى الأئمة من اولاده الهادين الى النجاة في اليوم الموعود والله الغافل :

أعددتُ للموت والاهوال يوم غد	حبّ البتول وحبّ المصطفى وعلى
وحبّ اسباطهم والمؤمنين معاً	والقول بالعدل والوعيد والازل
ولا اقول بشيئيه ولا قدر	ولا اكذب بالتغزيل والرسل
ولا اقول بأنّ الذكرك ذو قدم	ولا بأنّ التقى قولٌ بلا عمل
والوعد عندي يقين والوعيد معاً	بذاك محكم قول الله يشهد لي
ثم الامامة من ديني ومعتقدي	فريضة ليس بالتبحيث والجدل
وعمدتي مذهب الهادي وشيعتيه	وقول زيد وقول السادة الأول
ومن زكا ونبي من آل فاطمة	الرجح الفرّ والقوالة الفعل
لا انتهى في اعتقادي الى احد	سواهم من حروري ومعتزل
ومن طوائف شتى احدثوا بدعاً	في الدين عن كل رأى أنكدر خطل
حسبي بامر رسول الله في تبعي	لهم وتقديهم في القول والعمل
وكيف أبغى بهم من غيرهم بدلاً	في طلعة الشمس ماينيك عن زحل
وهم سفائن من بيني النجاة ومن	يرجو التخلص من زيغ ومن زلل
تم الكتاب بحمد الله بارينا	ومن اذاشاء بعد الموت يحينا
يارب فاغفر لعبد كان كاتبه	يا قارى الخط الخط قل بالله آمينا

والمسؤول ممن وقف عليه من الاخوان ، أولى الفهم والبيان ، المشاركة باصلاح ما يجده من خلل ، وتقويم ما يعثر عليه من زلل ، فان الكتاب الذي : (لا يأتية

الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد^(١))

يا ناظر الحسن فسد الخلالا فجل من لا عيب في فعله وعلا

مع انه وقع تأليفه وكتابه وجمعه وتصنيفه في حال الارتجال وفي سرعة الارتجال
ولله القائل :

صلى الاله على ابن آمنة الذي جاءت به سبط البنان كريما
يا ايها الراجون منه شفاعة صلوا عليه وسلموا تسليما

تم الكتاب بحمد الله العزيز الوهاب يوم الخميس لاربع وعشرون
من شهر شوال من شهور سنة سبع وسبعائة
غفر الله لسكاته وقارئه ومالكه
والمسلمين اجمعين
آمين .

تصويبات

٩/٨ : وتأويلهم و ١٧/١٤ : ويقولون و ٩/١٨ : اتقوا و ٣/١٩ : والشیاطین
 و ٥/١٩ : بالباطن و ١٠/١٩ : أنى و ١١/١٩ : أنى و ١٧/١٩ : الموتى ، بذنى و ١٨/١٩ : جنتهم
 و ١٩/١٩ : الفلك و ١٤/٢٠ : انى و ١٢/٢٢ : الاجساد و ٣/٢٣ : هولانى
 و ١٠/٢٤ : نذرت و ٨/٢٧ : من كتابه و ١٠/٢٨ : الوجوه و ٦/٢٩ : والله محمداً
 و ١٩/٣١ : دعائهم ، الاقطار و ٥/٣٢ : جهال النساك و ١/٤٠ : ذلك بامرنا و ٥/٤٥ :
 ثم ان الافلاك و ١١/٤٧ : بآلهة و ١٢/٤٩ : اللغة و ٤/٥٩ : فقد و ٦/٥٩ : بالسكوت
 و ٢٠/٥٩ : او يذبح و ١١/٦٠ : النقيب و ١٥/٦٠ : واقواله و ٣/٦١ : ديناً
 و ٨/٦١ : الثابان و ١٧/٦١ : اذا و ٩/٦٢ : ولا تقتلوا و ١٠/٦٢ : مشبهاً
 و ٥/٦٣ : شتموا و ١٩/٦٣ : كانوا و ١٢/٦٤ : الأمانة ، الجبال و ١٣/٦٤ : انه
 و ١٧/٦٤ : الانسان و ١٢/٦٥ : واتقوا و ١٨/٦٥ : لثريه
 و ١٠/٦٧ : والائماء و ٢١/٦٨ : وبامر و ١٠/٧٣ : المعانى
 و ٧/٧٥ : المخالف و ١١/٧٦ : التصوف و ١١/٧٦ : لانهم
 و ٢٠/٧٧ : به و ٩/٧٨ : يرجع و ١١/٧٨ : لانه
 و ١٧/٨٠ : يوردونه و ٢/٨٢ : وعرفانه
 و ٨/٨٣ : ورجليه و ١٤/٨٣ : والنهار
 و ٣/٨٤ : بجاحد و ٧/٩٣ : استعبدهم
 و ١٦/٩٣ : واحدة
 و ١٨/٩٤ : رباعيته
 و ١١/٩٦ : ينجوعهم

تلييه

فى صفحة ١٩ و ٦٤ وغيرهما من الصفحات تسليخ مطبعى أدى إلى سقوط
 بعض النقط وبتر بعض الأحرف من الكلمات فأثبتنا البعض منها فى هذا الجدول
 وتركنا الباقي إلى فطنة القارئ الكريم والله سبحانه وتعالى الموفق لما فيه الخير والصواب .

فهارس السكتاب

فهرس الموضوعات الهامة

صفحة

- مشمعات تقديم مولانا العلامة المحقق الكبير صاحب الفضيلة الشيخ
محمد زاهد الكوثري للكتاب — بيان مذهب الباطنية — الجمعيات السرية
لخصوم الإسلام وخطرها على المسلمين — فن الباطنية للحيلولة دون انتشار
الاسلام — وجوب السهر الهائم على مداخل الفساد في كيان الاسلام ٣
نشاط الجمعيات السرية الباطنية بعد أن قضى بطل الاسلام صلاح الدين
الأيوبي على دولة العبيدين « الباطنية » التي تأسست في القيروان واستولت
على مصر — تأسيس الاسماعيلية « الباطنية » لجامعات علمية في الهند لتخريج
دعاة يعثونهم إلى شق البلدان — نشر بعض أساتذة الجامعة المصرية
لكتب الاسماعيلية باسم البحث العلمي — اهتمام زعيم الاسماعيلية بشئون
الأزهر ومفاوضات مع شيخه الأسبق ٤
ماذا في تقرير البعثة الأزهرية التي ذهبت إلى الهند في عام ١٤٥٦ هـ
— معهد البحوث الإسلامية — قول البعثة أن طائفة من شباب الإسماعيلية
يعثون عن حقيقة الإسلام ؟ ٥
تفاني البهرة « الاسماعيلية » في محراب الأزهر القديم — بيان أن الباطنية
« الفاطميين » لا يمتنون إلى بيت النبوة بنسب ولا سبب — عدم صلتهم
بالاسلام — العلماء الذين ردوا على الباطنية — رؤية قطعة جيدة من
كتاب ابن رزام في الرد على الباطنية — كشف علماء أصول الدين الستار
عن وجوه أغراض الباطنية وأسماء كتبهم ٦-٨
ظفر بعض المستشرقين بالقسم الخاص بالباطنية من كتاب « قواعد عقائد
آل محمد » هذا . في مكتبة الملك الشهيد يحيى حميد الدين ملك اليمن —
رد الفخر أبي محمد عثمان بن عبد الله بن الحسين العراقي من رجال القرن
السادس على الباطنية — وجود هذا الرد في مكاتب استامبول وطرف الأستانة

صفحة

العزاوى ببغداد — نشاط الإسماعيلية بطبع الكتب التي تدعوا إلى مذهبهم في القاهرة والهند — ضرورة نشر الكتب المبينة لحقيقة مذهبهم للرد عليهم وتحذير العالم الإسلامى — ضرورة وجوب الموالاة للرد على الإسماعيلية « الباطنية »

٩ — ١٠

متن الكتاب

مقدمة المؤلف — ذكر طرف من مذهب الغلاة والمفوضة — قوله بان الإمامية دهليز الباطنية — افتراق الغلاة إلى ثلاث فرق — افتراق الفرقة الثانية من الغلاة إلى فرق — قول فرقة منهم أن الله احتجب بالأئمة — قول فرقة أخرى أن الله سبحانه وتعالى ظهر على الأئمة — قول بعضهم أن عليا هو الله وأن محمداً صلى الله عليه وسلم كان رسولا لعل — قول الغرابية أن عليا ليس بآله ولكنه رسول الله فغلط جبريل بالرسالة واعطاها لمحمد — اعتقادا لأكثرية من فرق الغلاة بالتناسخ — رواية صاحب كتاب «التقية والمتقى» عن قول الصادق إلى أبي الخطاب الحائك — قول الحائك وأصحابه عند أحرامهم ليك جعفر ليك — قتل الحائك وأصحابه وإبادتهم

١١ — ١٢

١٢

السلام في مذهب الباطنية على وجه الإجمال

ابتداء وضع مذهب الباطنية — آخذ دعاة الباطنية ادعاء الدين وضعوا مذهب الباطنية التشيع لآل البيت ومذهب الامامية — حقيقة عقائد الباطنية — ظهور ميمون القداح بالكوفة — وضعه لكل آية من كتاب الله ولكل حديث من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسيراً وتأويلاً — قوله عن جميع المفروضات والمسنونات الواردة في الشرع انها رموز وإشارات — اخفائه لعقيدته باظهار التشيع لعلي بن أبى طالب رضى الله عنه — تدينه بالديانة اليهودية وظهوره بمظهر المسلم — حرصه على هدم شريعة الاسلام لما في اليهود من عداوة النبى صلى الله عليه وسلم

١٣

ألقاب الباطنية العشرة

حيل الباطنية — قولهم في العقائد والشرائع — قولهم بالطبع وتأثير الكواكب — قولهم في النبوات كقول الفلاسفة — انكارهم الوحي ، والملائكة ، والمعجزات وقولهم انهارموز واشارات — تفسيرهم لشعبان موسى انكارهم أن عيسى عليه السلام ولد من غير أب — قولهم في القرآن الكريم أنه من كلام محمد صلى الله عليه وسلم — تفسيرهم لنبيع الماء من بين أصابع النبي صلى الله عليه وسلم ولطوع الشمس من المغرب — تأويلهم لكافة المعجزات — قولهم أنه لا بد لكل عصر من امام معصوم — قولهم أن مدة شريعة كل نبي سبعة أعمار — قولهم بانتهاء دور نبوة محمد صلى الله عليه وسلم يحضر بن محمد — انكارهم للقيامة ، والبعث ، والنشور ، والجنة ، والنار ، — تأويلهم القيام والمعاد — قولهم بأن جسم الانسان مركب من الاخلاط الأربعة — انحلال الجسم ومصير الاخلاط الأربعة — تفسيرهم لقوله تعالى : « ارجعني إلى ربك راضية مرضية » قولهم عن مصير النفوس التي لم تتبع الأئمة المعصومين — تأويلهم لقوله تعالى : « كلما نضجت جلودهم » الآية

١٦—١٤

اعتقاد الباطنية بان العالم ليس له نهاية وان الانسان من نقطة والنفطة من الانسان لا تنصرم ابد الدهر — قولهم بان للشرائع باطنا لا يعرفه إلا الامام وان ماروى عن الحشر والنشر أمثلة ورموز — تأويلهم للفصل والجماع ، والزنا ، والطهارة ، والصلاة ، والزكاة ، والحج — قولهم عن الصلاة انها فرضت في كل سنة مرة

١٧

تأويلهم للمعاد وجهنم — تأويلهم للآيات القرآنية الواردة في انهار الجنة والمعجزات

٢١—١٨

قولهم ان ابليس وآدم عبارة عن أبي بكر وعلي وان ياجوج ومأجوج هم أهل الظاهر — قولهم بان لكل ظاهر باطن — رد أحد الزيدية على الامام علي الذي طعن بالمذهب الزيدي

٢٢—٢١

صفحة

٢٣

ترتيب « الاسماعيلية والباطنية » الاستدراج إلى دعوتهم

قول دعائهم لمن يقبل الدخول في مذهبهم قرب قرباناً إلى الهالاهام ليحط
عنك الصلاة وغيرها من الفرائض على درجات — قولهم له أسأل عن
الحجر والميسر ، والصيام . تأويلهم آيات القرآن الكريم — إباحتهم
لمن يدخل في مذهبهم شرب الخمر ، ولعب الميسر ، — تأويلهم لمعنى
الطهارة والجنابة وقوله تعالى « وإن كنتم جنبا فاطهروا »

٢٣—٢٥

تأويلهم لمعنى الجنة وسبب تسميتها ودخولها — ذكر ما يسمونه بالمشهد
الأعظم وما فيه من منكرات تقشعر منها الأبدان — اعتقادهم بأنهم أنهم
بمنزلة الله سبحانه وتعالى — شعوزة أولئك الأئمة بابتزاز أموال الناس

٢٦—٢٧

٢٧

دخول دعاة الباطنية على كل فرقة وأهل ديانة من جهةها
أخذهم العهود والمواثيق على من يدعوونه لاعتناق مذهبهم . آفات

٢٧—٣٠

مذهب الباطنية — الآفة الأولى — الآفة الثانية

الكلام في مذهب الباطنية على سبيل التفصيل وترتيبه على سبعة فصول

٣٠

الموضع الأول : في بيان السبب الذي اقتضى حدوث مذهبهم

ووقت ابتدائه — حدوثه بعد مائتي سنة من الهجرة

النبوية يشهد بأنه بدعة — العرض من وضع هذا

المذهب هو اظهار المجوسية والقول بالطوائف وقدم

٣١

العالم وجحد الصانع

٣٣

المنتدبون للدعاء إلى حيلهم

٣٤

الموضع الثاني : في بيان ألقاب الباطنية وهي خمسة عشر لقبا

٣٤

سبب تلقيبهم « بالباطنية »

٣٤

سبب تلقيبهم بالقرامطة وقرمطية

٣٤—٣٥

سبب تلقيبهم بالسهرية — رد المؤلف عليهم

سبب تلقيبهم بالاسماعيلية — قول الفرقة الأولى من

صفحة

الاسماعيلية ، قول الفرقة الثانية الذين يسمون
بالمباركية — افتراق المباركية إلى فرقتين
قول المباركية أن محمد بن اسماعيل حى لم يموت
ولا يموت — قول البلخى أن جماعة من الخطائية
دخلوا فى المباركية

٣٦-٣٥

- ٣٦ سبب تلقيهم بالتعليمية
- ٣٦ سبب تلقيهم بالاباحية
- ٣٦ سبب تلقيهم بالملاحدة
- ٣٧ سبب تلقيهم بالزنادقة
- ٣٧ سبب تلقيهم بالمزدكية
- ٣٧ سبب تلقيهم بالبابكية — بيان ليلة الافاضة
- ٣٧ سبب تلقيهم بالخرمية والخرمدينية
- ٣٧ سبب تلقيهم بالمحمرة

الموضع الثالث : فى ذكر حيلهم التى عولوا عليها فى الدعا

٣٨

إلى مذهبهم

الحيلة الأولى الرزق والتفرس : تقسيمهم للحيلة
الأولى إلى ثلاثة حالات : الأولى : أن يتقى الداعى
لقاء البذر فى الأرض السبخة . الثانية : أن يكون
الداعى قوى الحدث ذكى الخاطر فى تغيير الظواهر
الثالثة : أن لا يدعو كل أحد إلى مسلك واحد
الحيلة الثانية التأنيس : وهى أن يظهر الداعى
للمدعو بلسانه وفعله ما يميل إليه المدعو ويألفه .
الحيلة الثالثة التشكيك : وهى لقاء الداعى على
المدعو أسئلة عن معانى الآيات المتشابهة فى القرآن .

(٩ — ٢)

صفحة

الحيلة الرابعة التعليق : وهى تعليق قلب المدعو
بالأسئلة التى أدخلت عليه الشك .

الحيلة الخامسة الربط : وهى أخذ العمود
والمواثيق على المدعو — صورة كتاب العهد
الذى يأخذونه على المدعو

٤١-٣٩

الحيلة السادسة التدليس : وهى أن يظهر
الداعى امام المدعو تعظيم ظاهر الشرع والقول بان
الامام المستور هو من العترة النبوية .
الحيلة السابعة التأسيس : وهى قولهم أن الظاهر
قشر والباطن لب .

الحيلة الثامنة الخلع : وهى قولهم أن فائدة علم
الظاهر ما اودع فى علم الباطن — تفسيرهم لقوله تعالى
« ويضع عنهم أصرهم ... الآية »

الحيلة التاسعة الانسلاخ : وهى اباحة جميع
المحظورات الشرعية لمن يعتنق شريعتهم الفاسدة

٤٣-٣١

٤٣

الموضع الرابع : فى ذكر طرف من عقائدهم

قولهم فى العالم أنه قديم — كيف يخلق الانسان —
انكارهم لتأثير الله سبحانه وتعالى فى خلق الانسان
— تأثير السكواكب فى خلق الانسان — رد

٤٧-٤٥

المؤلف عليهم ومناقشته لهم

٤٨-٤٧

قول الباطنية بوجود إلهين — رد المؤلف عليهم

٥١-٥٠

قولهم فى معاد غير المؤمن

الموضع الخامس : في ذكر طرف من تأويلاتهم الباطلة وهو على

- أربعة أقسام
- ٥٢ القسم الأول : في تأويلهم لحروف كلمتي الشهادة
القسم الثاني : في تأويلهم للعبادات من الصلوات
وغيرها .
القسم الثالث : في تأويلهم للمحرمات الشرعية .
ذكر نكت من تأويلهم للآيات القرآنية والأحاديث
النبوية

- ٥٢-٥٣ القسم الرابع : في إبطال الباطن الذي ذهبوا إليه
تأويلهم لكلمتي الشهادة - قول صاحب كتاب
« تأويل الشريعة » لا إله إلا الله مركبة من ثلاثة أحرف
٥٣ قول صاحب كتاب « الرضاع » في معنى لا إله إلا الله
تأويلهم أحرف : لا . دليل على الداعي . إله . دليل
على الحجة . إلا . دليل على الإمام . ولفظ الجلالة : الله .
٥٤ دليل على الأساس - تأويلهم كلمة الشهادة على أوجه كثيرة
إحالة المؤلف لمن أراد زيادة الاطلاع على مذهب
٥٥ الباطنية على كتاب « الحسام البتار » للفقير حميد الحلبي
تأويل الباطنية . للبسملة ، والمسجد الحرام ،
والكعبة - تأويلهم آداب الوضوء - المسواك ، بيت
الحلاء ، الماء ، تقديم الرجل اليسرى ، تقديم الرجل
اليمنى ، الاستنجاء بثلاثة أحجار ، المضمضة ، الاستنشاق ،
٥٦ قولهم في غسل الوجه
تأويلهم للصلاة : المحراب ، التكبير ، الركوع ،
السجود ، التشهد الأول ، التشهد الثاني ، التسليم -
قول صاحب كتاب « تأويل الشريعة » عن معنى
الصلوات الخمس

صفحة

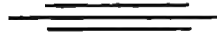
٥٩	تأويلهم للصوم
٥٩	تأويلهم للزكاة بأنها بث العلوم لأهل مذهبهم
٥٩	تأويلهم للحج
٦٠	تأويلهم لمناسك الحج والعمرة
	تأويلهم لقوله تعالى : « حرمت عليكم الميتة والدم
	الآية » رد المؤلف عليهم واحتجاجه بقوله تعالى
٦١-٦٠	« حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم »
٦٧-٦١	تأويلهم لكثير من الآيات القرآنية الشريفة
٦٧	تأويلهم للأحاديث النبوية الشريفة
٧١-٦٧	تأويلهم لحروف المعجم
	رد المؤلف على تأويلهم للحروف الهجائية ،
	وللعبادات ، معارضته لهم على كل ما تأولوه عن الأعداد
٧٤-٧١	رد المؤلف على ما قالوه في الوضوء والصلاة
٧٧-٧٥	الفرق بين التأويل الصحيح والتأويل الفاسد
٧٨	عدم وجود دلالة في العقل على عصمة من يدعونه إماماً
	رد المؤلف على قولهم لم كانت الصلاة الواجبة أربعاً
٨٠-٧٩	ولم تكن خمسا أو ستاً
	تأويلات الباطنية لعدد ركعات الصلاة وأوقاتها -
٨٥-٨٢	رد المؤلف عليهم
٨٥	<u>الموضع السادس : في بيان ما يدل على كفر الباطنية وهو على أوجه</u>
٨٦	الوجه الأول : العلم الضروري
٨٦	الوجه الثاني : إجماع الأمة على كفرهم
	الوجه الثالث : عقيدتهم الزائفة في الله ، وصفاته ،
	وأسمائه — اعتقادهم في العالم أنه قديم — قولهم في الله
	تعالى بأنه لا يوصف بنفى ولا إثبات — قولهم بالهين
٨٧-٨٦	وهما السابق والتالي

صفحة

- الوجه الرابع : اعتقادهم في الملائكة على غير وجه الشرع ٨٧
- الوجه الخامس : اعتقادهم في الأنبياء والرسل على غير وجه الشرع
— مناقشة بين الطبري الزيدى وبين أحد القرامطة —
جواب الهادى عليه السلام لمن سأله عن كيفية أخذ
جبريل عليه السلام الوحي من الله ٨٩
- الوجه السادس : قول أبي طاهر الجنابي ان الذي ضل الأمم ثلاثة :
راع ، وطبيب ، وجمال يقصد موسى ، وعيسى ، ومحمد
عليهم السلام قولهم بان كتب الله المنزلة هي من كلام
الأنبياء وليست من كلام الله تعالى ٩٠ - ٩١
- الوجه السابع : اعتقادهم في أنهم على خلاف مقتضى الشرع والعقل ٩٢
- الوجه الثامن : اعتقادهم في المعاد والقيامة خلاف الوجه الذي
يعتقده المسلمون ٩٣
- الوجه التاسع : اعتقادهم في العالم أنه قديم بمعنى أنه لا ابتداء لوجوده ٩٣
- الوجه العاشر : اعتقادهم في حصول الإنسان وأنه يحصل بتأثير
الكواكب السبعة ٩٤
- الوجه الحادى عشر : اعتقادهم أن لكل ظاهر باطناً ٩٤
- الوجه الثانى عشر : في أقوالهم الكفرية وأشعارهم الردية ٩٥
- الوجه الثالث عشر : في غفران نائب الإمام لمن ارتكب ذنباً من
الباطنية الإسماعيلية بقوله له قد غفرت لك ٩٨ - ٩٩
- الوجه الرابع عشر : في أخذهم العهد والمواثيق والإيمان الغلاظ
على الداخل في مذهبهم والمستجيب لدعوتهم ٩٩ - ١٠١
- الوجه الخامس عشر : فسق الباطنية في ليلة الافاضة - قصة المرأة
التي جذت ذوائها واستنجدت بالتوكل على الله الإمام
أحمد بن سليمان ١٠٢
- الوجه السادس عشر : فيما نقل عن أبي سعيد الجنابي وولده أبي طاهر
من ترك شرائع الاسلام — سفك دماء حجاج بيت الله

صفحة

	الحرام وقلع الحجر الأسود من الكعبة المشرفة
١٠٣-١٠٢	والذهاب به إلى الاحساء
١٠٣	الوجه السابع عشر: في الأحاديث الدالة على كفر الباطنية «الاسماعيلية»
١٠٤	الوجه الثامن عشر: في الدلالة على أنهم من المنافقين
١٠٤	الوجه التاسع عشر: تفكيرهم للأئمة من أهل البيت
١٠٥	الوجه العشرون: في تفكيرهم الأمة المسلمة بأجمعها
١١٢-١٠٩	تلييسات الباطنية — الطرق المؤدية لمعرفة مذهبهم
١١٣	<u>الموضع السابع: في بيان حكم مقتضى الشرع في حقهم</u>
١١٤	وجوب قتل الاسماعيلية «الباطنية»
١١٥	حكم ميراثهم
١١٦	تحريم مناكحتهم
١١٧	تحريم موالاتهم — تحريم دفن موتاهم في مقابر المسلمين
١١٨	تحريم اكل ذبائحهم — اطفالهم في حكم الشرع
١١٩	خاتمة المؤلف للكتاب



فهرس الآيات القرآنية الشريفة

رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة
٢٥٧	١٠٥		« البقرة »		٢
١٤٣	١٠٦		١٧	١٤	
٢١٧	١١٣		٥٧	١٥	
٢٢١	١١٦		٢٥٨	»	
« آل عمران »			٤٣	١٧	
٤٦	١٩	٣	٥٧	١٩	
٤٩	»		٦٠	»	
١٨٧	٤١		٢٩	٢١	
١	٦٦		١١٩	٢٣	
٥٩	٧٠		١٨٥	٢٤	
١٨٧	٨٠		١٥٢	٢٧	
»»»	١٠٠		١٥٩	٤١	
١٦٧	١١٢		١٦٣	٤٧	
٢٨	١١٧		٢٢٥	»	
« النساء »			١٠٢	٦٢	
		٣٥	٦٣		
٥٦	١٧	٤	١	٦٦	
٢٣	٦٢		٢٥٧	»	
٥١	»»		١١١	٧١	
١	٦٥		٢٩	٨٠	
١٦٤	٧١		٢٣٨	٨٤	
٢٣	٧٩		١٥٩	١٠٠	

رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة
١٥٧	١٨		١٤٥	١٠٤	
٦٤	٢٠		١٠٨	١١٢	
١٠٧	»		« المائدة »		٥
١٣٣	»		١١٠	١٩	
١٦٠	»		٩٠	٢٣	
٣٣	٢١		٩١	»	
١٥٧	٢٣		٩٣	٢٤	
٣٢	٢٤		٦	٢٥	
»	٢٥		٥	٤٣	
١٩٦	٣٩		٣	٦١	
١٥٧	٤٢		٩٠	٦٦	
١٨٨	٤٩		٥	٩٨	
١٩	٦٣		٧٣	١٠٧	
٣٣	٨٠		٥١	١١٧	
١٨٨	٩٢		« الانعام »		٦
٣٢	٩٦		١٢٠	٢١	
	« التوبة »	٩	١٥١	٦٢	
٣٢	١٢		»	٧٥	
»	٢٩		١٢٠	٨٠	
١٠٣	٥٩		٧٠	٩٩	
١٠٤	٩٩		١٤٣	١٠٨	
٣٤	١٠١		١٢١	١١٨	
٥٦	١١٢		« الأعراف »		٧
٥	١١٤		١٠٧	١٥	
٨٤	١١٧		١٦٠	»	

رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة
	« الكهف »	١٨		« يونس »	١٠
٩٤	٢١		٣٤	٤٦	
١١٠	٦٢		٣٠	٦٥	
٥	٦٦		١٧	١٠٦	
»	٩٩			« هود »	١١
١٠٤	١١١		٩٨	١٢٠	
١٠٧	١٠٦			« ابراهيم »	١٤
	« مريم »	١٩	٢٤	٦٣	
٢٦	٢٤		٢٦	»	
١٧	٨٨		٤٨	٦٥	
	« طه »	٢٠		« الحجر »	١٥
١٨	٢٠		٩٩	٩٤	
٨٠	»			« النحل »	١٦
١١٥	١٠١		٢٢	٦٢	
	« الأنبياء »	٢١	٦٨	٦٥	
٦٩	٢٠		٩٠	٦٦	
٨٢	»		١٠٥	١٠٩	
٩٦	٢١			« الأسراء »	١٧
٣٠	٢٥		٧١	٥٠	
١٠٨	٦٢		٦٠	٦٣	
١٨	٧١		١	٦٥	
	« المؤمنون »	٢٣	٣٢	٧٥	
١٢	٤٦		٣٣	»	
١٣	»		٦٤	٨٥	
١٤	»		٨١	»	
٢٠	٦٣		٨٥	٨٩	
٧١	٩٩				

رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة
	« القصص »	٢٨		« النور »	٢٤
٣١	٢٠		٣١	٢٥	
	« العنكبوت »	٢٩	٣٥	٦٤	
١٤	٢٠		٤٠	٧٧	
١٥	»		٣٩	٨٥	
٣٩	٦٤		٤٠	١٠٧	
١	٦٦		٣٩	١١٠	
٤٥	٨١			« الفرقان »	٢٥
	« الروم »	٣٠	٨٥	٢٣	
١	٦٦		٢٣	٢٩	
٤٠	٩٢		»	٧٦	
	« السجدة »	٣٢	١٨	٨٥	
١	٦٦		٢٣	»	
	« الأحزاب »	٣٣		« الشعراء »	٢٦
٧٢	٦٤		٣٢	١٥	
٤٠	٩٢		»	٢٠	
٣٧	١٠٠		٦٣	»	
	« سبأ »	٣٤	١٩٥	٧٥	
٥٤	١٤		٢٣	٧٩	
١٢	٢١		١٩٢	٨٨	
١٣	»		١٩٣	»	
	« فاطر »	٣٥	١٩٤	»	
١٠	١٣		٢٤	٩٠	
١	٨٨			« النمل »	٢٧
			٤٨	١٤	
			١٠	٢٠	

رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة
١١	٦٢		« يس »		٣٦
٢٣	٩٣		٧٧	٤٦	
« الزخرف »	٤٣		« الصافات »		٣٧
٧٨	١١١		١٠٢	٢١	
« الأحقاف »	٤٦		« ص »		٣٨
٣٥	٥٨		٥٠	١٨	
« محمد ﷺ »	٤٧		١٨	٢١	
١٥	١٨		٣٧	»	
٣٠	٩٨		٢٠	١١٩	
« الفتح »	٤٨		« الزمر »		٣٩
١٨	٦٤		٧٣	١٨	
« الحجرات »	٤٩		٦٠	٥٢	
١٢	١٠٩		٧٤	٨٠	
« ق »	٥٠		٣	١٠٦	
٢٢	٢٥		« المؤمن أو غافر »		٤٠
٣٧	٨٥		١٢	٦٤	
« القمر »	٥٤		٢٤	»	
٥	١٨		١٢	٦٥	
« الرحمن »	٥٥		٣	٩٩	
١	٨٨		« فصلت أو السجدة »		٤١
« الواقعة »	٥٦		٣٥	٢٧	
٢٢	٢٦		٦	٦٢	
٢٣	»		١٦	٨٠	
« المجادلة »	٥٨		٤٢	١٢١	
٢٢	١١٧		« الشورى »		٤٢
			٦٩	٢٠	
			٤	٤٧	

رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة	رقم السورة
	« النازعات »	٧٩		« الحشر »	٥٩
٤٠	٩٩		٢٢	٤٧	
٤١	»			« القلم »	٦٨
	« التكويد »	٨١	١	٤٧	
١٩	١٥		٢٨	١٠٦	
»	٤٨			« الحاقة »	٦٩
١٩	٩١		٤٠	١٥	
	« البروج »	٨٥	»	٤٨	
٢٢	٤٧		»	٩١	
	« الفجر »	٨٩		« نوح »	٧١
٢٨	١٦		٢٣	٦٣	
	« الليل »	٩٢		« المدثر »	٧٤
١٣	٢٥		٤٧	٩٤	

فهرس الأحاديث الشريفة

كل صلاة لا تقرأ فيها أم الكتاب فهي خداج ٦٧	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . . . الحديث ١١٤ و ١١٥
لا تصافحوا أهل الكتاب . . . الحديث ١١٨	إن الله فرض فرائض ففرضها في حال وخفف
لا صلاة الا بحضور القلب ٧٦	في حال وفرض ولا يتنا أهل البيت فلا يضيعها في حال من الأحوال ١١٩
لا نبي بعدى ٩٢	بنا أهل البيت بدأ الاسلام وبنا يعود وبنا
لا نكاح إلا بولي ٦٧	تحكم الدنيا ١١٩
لا يجتمع في جزيرة العرب دينان ١١٨	حب إلى من دنياكم ثلاث . . . الحديث
لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة ٦٧	٩٠ و ٩٧
المصلى مناج ربه ٧٦	شر الأمور محدثاتها ٣١
من أبغضنا أهل البيت بعثه الله ١٠٤	الصلاة والصوم واجب ٦٧
من حاربني في المرة الأولى ١٠٥	الصلاة مقراجة المؤمن ٧٦
من سئل عن علم فكتمه الجم ١٠٥	الصوم جنة ٥٩
هلا شققت عن قلبه ١١٥	فرس تربطه وسلاح ، وتميل مع أهل بيت
والجؤوهم الى مضايق	حيث مالوا ١١٩
يا طي يكون في آخر الزمان . . . الحديث	
١١٤ و ١٠٤	

فهرس الأعلام

(١)

آدم [عليه السلام] ٥٧، ٥٥، ٢١، ١٦، ١٠، ١٠

١٢٠، ١٠٨، ٩٦، ٧٠

إبراهيم [عليه السلام] ٧١، ٧٠، ٥٨، ٥٧

إبراهيم بن عبد الله [هو ابن الحسن بن الحسن]

ابن علي بن أبي طالب شهيد باخرا ١٠٥

إبراهيم بن محمد العلوي الكوفي [الشريف]

١١٩

ابليس ٦٤، ٦٣، ٦٢، ٣١، ٢١

أحمد = محمد صلى الله عليه وسلم

أحمد بن سليمان : الامام المتوكل [أحد الأئمة]

الزيدية [١٠٢، ١٠٤، ١٠٥]

أحمد بن عبد الله بن ميمون ٣٣

أدريس بن عبد الله [مؤسس الدولة الأدرسية]

بالمغرب الأقصى وإليه تنسب العائلة الحاكمة

الآن [١٠٥]

إسحاق [عليه السلام] ١٨

أسعد بن أبي يعقوب [هو إبراهيم بن محمد بن]

يعقوب ٩٧

أسفار بن شرويه ٣٣

إسماعيل بن إبراهيم ٧١

إسماعيل بن جعفر الصادق ٣٥، ٣٤، ٢٩، ١٣

٧١، ٧٠، ٤٨، ٣٦

الافشين [حيدر بن كاوس] ٣٣

أم محمد بن الحنفية ١١٦

بنو أمية ٥٠، ٤٩، ٢٧

ابن الأنف = محمد بن الأنف

(ب)

بابك الخرمي ٣٧، ٣٣

البقول [فاطمة بنت الرسول صلى الله عليه

وسلم] ١١٩

بجكم التركي ١٠٣

أبو بكر [رضي الله عنه] ٢١، ٢٤، ٢٦،

١٠٥، ٧٤

أبو بكر بن عياش [الكوفي المتوفى سنة

١٧٣] ١٢

البلخي ٣٦

(ت)

تيمورلنك ٨

(ث)

ثمود ١٢

(ج)

جابر بن عبد الله الأنصاري ١٠٤

الجيت ١٠٥

جبريل [عليه السلام] ١٠، ٨٨، ٨٩

جعفر الصادق [عليه السلام] ٣٥

جعفر بن أبي طالب الطيار ١٢

جعفر بن محمد ٣٩، ١٦

أبو جعفر [هو ابن الحجاج] ٣٣

أبو جعفر الكلاني الرازي ٦

(ح)

الحاكم [هو المحسن بن محمد بن كرامة]

الزحشرى [١١٤، ١١٩]

الحجاج [داعية الري] ٣٣

ابن حزم الاندلسي ٦

أبو الحسن بن زكريا الجرجاني ٦

الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام

١٠ ، ٣٦ ، ٤٩

الحسن بن مهران [المسمى بلقنع] ١٤

الحسين [عليه السلام] ١٠ ، ٢٧ ، ٣٣ ،

٤٩ ، ٤٨ ، ٣٦

الحسين (داعية سجستان) ٣٣

أبو الحسين (هو الطبري الزيدي) ٨٩ ، ٨٨

الحسين الأهوازي ٣٣

الحسين العياني (صاحب الحسينية) ١٠٥ ، ٦٦

الحسين بن علي بن القاسم ١٠٥ ، ٦٦

الحسين بن علي المروزي ٣٣

أبو الحسين الملقب (مؤلف كتاب التنبية والرد

نشرناه بتقديم وتعليق مولانا السكوثر) ٦

حمدان قرمط ٣٣ ، ٣٤

حميد بن أحمد الحلبي البجلي (الفقيه الشهيد)

٨ ، ٤٥ ، ٥٥ ، ٩٨ ، ١١٩

أبو حنيفة ١١٥

بنو حنيفة ١١٦

حواء ٩٦

حيدر (علي بن أبي طالب رضي الله عنه) ١١٩

(خ)

أبو الخطاب الحائك ١٢

ابن خلدون ٥

خديجة (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) ٩٢

(د)

الدليلى = محمد بن الحسن الدليلى المؤلف

(ذ)

ذو القرنين

(ز)

زكرويه المجوسى (صاحب الاحساء) ١٠٣

زهير بن أبي سلمى ١٠٠

زيد بن علي (امام الزيدية) ١٠٥ ، ٦٦

(س)

سام بن نوح عليه السلام ٧٠

أبو سعيد الجاني (هو الحسن بن بهرام)

١٤ ، ٣٣ ، ٩٦ ، ١٠٢

أبو سفيان ٦٣

سليمان عليه السلام ١٩

مسواع ٦٣

(ش)

الشافعى ١١٦

الشعراني (داعية خراسان) ٣٣

شمعون الصفا ٧١

شيث عليه السلام ٧٠

الشیطان : الشياطين ١٩ (ورد بكثرة في

أكثر صفحات الكتاب)

(ص)

الصادق (عليه السلام) ١٢ ، ١٣ ، ٣٢

صلاح الدين الأيوبي ٤

(ط)

الطاغوت ٦٦ ، ١٠٥ (ورد بكثرة في

أكثر صفحات الكتاب)

أبو طالب (عم الرسول صلى الله عليه وسلم) ٦٦

أبو طالب الأخير (يحيى بن أحمد بن الحسين

ابن المؤيد أحد الأئمة الزيدية) ١٠٥

الظاهر بن الحسين العلوي ١٢٠

ظاهر سيف الدين ٥

أبو طاهر الجنباني [هو ابن أبي سعيد الجنباني]

المذكور [١٠٣، ١٠٢، ٩٩، ٩٠، ٣٣، ١٤]

الطبري الزيدى (هو أبو الحسين أحمد

بن موسى) ٨٨

(ع)

عاد ١٢

بنو العباس ٢٧، ٤٩

عبدان [داعية العراق] ٣٣

عبد القاهر البغدادي ٦

ابن عبدك الجرجاني ٦

أبو عبد الله النسفى ١٤

عبد الله بن ميمون القداح ٣٣، ٤٩

عبد المطلب (جد الرسول صلى الله عليه

وسلم) ٦٦

عتيق = أبو بكر الصديق رضى الله عنه

عثمان رضى الله عنه ٦٦، ٧٤، ١٠٥

العزى ١٠٥

عقيل (ابن أبي طالب) ١١٩

على بن الحسين (زين العابدين) ٣٦

على بن أبي طالب (كرم الله وجهه)

٨، ١٠، ١٣، ١٧، ٢١، ٢٤،

٢٧، ٣٥، ٣٦، ٤٧، ٤٩، ٦٠،

٧٩، ٩٢، ٩٨، ١٠٣، ١٢٠

على بن الفضل اليماني ١٣، ٩٧، ٩٨

أبو علي معلم أسفار الديلمى [داعية جرجان] ٣٣

عمر رضى الله عنه ٢٤، ٦٦، ٧٤، ١٠٥

عيسى عليه السلام ١٠، ١٥، ١٩، ٢٨،

٤٠، ٧١، ٥٧، ٥٨، ٨٢

عيسى بن موسى (هو ابن محمد بن علي

العباسى) ١٢

عيسى بن موسى (هو خليفة عبدان) ٣٣

(غ)

القزالي ٤٥، ١١٤

(ف)

فاطمة (بنت الرسول صلى الله عليه وسلم)

١١٩، ١٢٠

أبو فراس الحمداني ٦٦

فرعون ٦٤

فضل الله الاسترآبادى ٨

(ق)

القاسم بن ابراهيم [أحد الأئمة الزيدية]

٦٦، ١٠٥

أبو القاسم بن زاذان الكوفى ١٤

أبو القاسم بن عبد الله الفاطمى القيروانى

٤٢، ٥٦

القاسم بن علي [العباني بن عبد الله بن محمد]

٦٦، ١٠٥

قارون ٦٤

قباد [فيروز بن يزدجرد بن بهرام] ٣٧

القداح = ميمون بن ديسان

قدامة بن يزيد النعماني ٦

قرمط [اعتبره المؤلف غير حمدان قرمط] ٣٣، ١٣

(ل)

اللاة ١٠٥

لؤى بن غالب ١٢٠

لوط عليه السلام ٨٨، ١٢

(م)

مأجوج ٢١

ماروت ٦٢

المأمون (أخو عبدان) ٣٣

ابن مالك الحمادى الباني [مؤلف كتاب كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة

نشرناه بتقديم وتعليق مولانا السكوثري] ٨، ٦، ١٤، ١٠٣، ١١٠

المبارك [غلام اسماعيل بن جعفر الصادق] ٣٦ المتني [الشاعر] ١٢٠

محمد (محمود) (النبي) (رسول الله) صلى الله عليه وسلم ١٠، ١٢، ١٣، ١٥، ١٦، ١٧

٢٩، ٣١، ٣٤، ٤٨، ٤٩، ٥٤، ٥٨، ٥٩، ٦٣، ٦٧، ٧٢، ٧٤

٧٦، ٧٥، ٨٢، ٨٣، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٨

٩٩، ١٠٠، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٨، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٩

محمد بن أحمد النسفى ٣٣

محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق ٣٥

٣٦، ٤٩، ٧١، ٧٤، ٩٢

محمد بن الأنف ٤٣، ٩٩، ١١٠

محمد بن أبي بكر ٦٥، ٦٦

محمد بن الحسن الديلمي ٨، ٩٠

محمد بن رزام الظاى ٦

محمد بن زكريا [الخارج بالكوفة] ١٤

محمد بن عبد الله [النفى الزكية] ٦٦، ١٠٥

محمد بن عبد الله بن الحسين العراقى ٩

محمد بن على [المعروف بالباقر] ٣٦

مزدك الثنوى ٣٧

المعتصم (الخليفة العباسى) ٣٣، ٩٧

المعز لدين الله [أبو عيم الفاطمى] ٥٣

الملائكة ٨٦، ٨٨

الملاحى [مؤلف كتاب التحفة] ٤٥

النصور بالله [هو عبد الله بن حمزة أحد الأئمة

الزيدية] ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١١٤

النصور الجانى [هو المسمى بالصناديق] ١٣

ابن مهرويه ٣٣

المؤيد بالله عليه السلام ١٠٥

موسى عليه السلام ١٨، ٥٧، ٥٨، ٧٠

٨٢، ٩٠

ميكايل عليه السلام ٨٩

ميمون بن ديسان القداح الاهوازى ١٢

٣٢، ٤٢

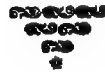
(ن)

نسر ٦٢

النسفى [صاحب كتاب الحصول] ٨٣

(١٠)

ابن ياقوت التركي ١٠٣	نشوان الحميري صاحب رسالة [الخور العين]
يحيى بن الحسين [الهادي إلى الحق] ٦٦ ،	١١٥
١٠٥	نمرود ١٨
يحيى حميد الدين [امام اليمن الشهيد] ٧	نوح عليه السلام ٥٧ ، ٥٨ ، ٧٠
يحيى بن عبد الله (اخو محمد بن عبد الله	
النفس الزكية) ١٠٥	(٥)
يزيد بن معاوية ٥٠ ، ٦٣ ، ٧٤	الهادي [هو مؤسس الدولة الزيدية باليمن
الشريف يوسف الحسيني ٨ ، ٤٣ ، ٤٥	عليه السلام] ٨٩ ، ٩٨ ، ١٠٣ ، ١٠٥
١١٠ ، ٥٠ ، ٤٨	هاروت ٦٢
يوسف النجار ٩٠	هامان ٦٤
يوشع بن نون ٧٠	(و)
أبوعقوب السجستاني ٥٥ ، ٦٠	ودا ٦٢
يعوق ٦٢	(ى)
يفوث ٦٢	يأجوج ٢١



فهرس أعلام الباطنية

على بن الفضل اليماني ١٣ ، ٩٧ ، ٩٨
 أبو طي (معلم أسفار الديلمي) داعية جرجان ٣٣
 عيسى بن موسى (خليفة عبدان) ٣٣
 القاسم بن زادن الكوفي ١٤
 أبو القاسم (هو بن عبيد الله الفاطمي
 القيرواني) ٤٢ ، ٥٥
 قرمط ١٣ ، ٣٣
 المأمون (أخو عبدان) ٣٣
 المبارك (غلام اسماعيل بن جعفر الصادق) ٣٦
 محمد بن اسماعيل بن جعفر ٣٥ ، ٣٦ ،
 ٤٩ ، ٧١ ، ٧٤ ، ٩٢
 محمد بن الأنف ٤٣ ، ٩٩ ، ١١٠
 محمد بن زكريا (الخارج بالكوفة) ١٤
 مزدك الثنوي ٣٧
 المعز (لدين الله أبو تميم الفاطمي) ٥٣
 المنصور اليماني ١٣
 ابن مهرويه ٣٣
 ميمون بن ديسان القداح الاهوازي ١٢ ،
 ٣٧ ، ٤٢
 أبو يعقوب السجستاني ٥٥ ، ٦٠

أحمد بن عبد الله بن ميمون ٣٣
 اسفار بن شرويه ٣٣
 اسماعيل بن جعفر ١٣ ، ٢٩ ، ٣٤ ، ٣٥ ،
 ٣٦ ، ٤٨ ، ٧٠ ، ٧١
 الأفشين (حيدر بن كاوس) ٣٣
 ابن الأنف = محمد بن الأنف
 بابك الحرمي ٣٣ ، ٣٧
 أبو جعفر (هو ابن الحجاج) ٣٣
 الحجاج (داعية الري) ٣٣
 الحسن بن مهران (المسمى بالقمق) ١٤
 الحسين (داعية سجنستان) ٣٣
 الحسين الاهوازي ٣٣
 الحسين بن علي المروزي ٣٣
 حمدان قرمط ٣٣ ، ٣٤
 أبو الخطاب الحائك ١٢
 زكرويه (صاحب الاحساء) ١٠٣
 أبو سعيد الجنابي (هو الحسن بن بهرام)
 ١٤ ، ٣٣
 الشعراني (داعية خراسان) ٣٣
 أبو طاهر الجنابي (ابن أبي سعيد المذكور)
 ١٤ ، ٣٣ ، ٩٠ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٣
 عبد الله بن ميمون القداح ٣٣ ، ٤٩
 عبدان (داعية العراق) ٣٣

فهرس أسماء الكتب العامة

- الأحكام : للهادى إلى الحق يحيى بن الحسين .
أصول الدين .
البلاغ الأكبر : لأبى القاسم القيرانى .
تاريخ أبى شامة
تاريخ ابن كثير
تأويل الشريعة للمعز الفاطمى وقيل
لأبى يعقوب السجستانى
التبصير فى الدين : لأبى المظفر الاسفرائينى :
نشره السيد عزت العطار الحسينى
بتعليق وتقديم مولانا الكوثرى
التحفة : للملاحى
التقىة والمنقى
التنبية : للسعودى
التنبية والرد على أهل الأهواء والبدع :
لأبى الحسين الملطى ، نشره السيد
عزت العطار الحسينى بتعليق وتقديم
مولانا الكوثرى
التهاق : للغزالى
الجامع فى الفقه : لأبى حاتم بن حمدان
الورسنانى
الحسام البتار لمذاهب القرامطة الكفار :
لمحمد بن أحمد المحلى
الحور العين : لنشوان الحميرى
دعائم الاسلام : للقاضى النعمان التيمى
- الرضاع فى الباطن : للداعى جعفر بن
منصور اليمانى .
السفينة الجامعة لأنواع العلوم : للهاكم
الزغنى .
شفاء الغليل : للغزالى .
العلم المكنون والسرائر الخزون : لأبى يعقوب
السجستانى .
الفرق بين الفرق : للنفدائى : نشره السيد
عزت العطار الحسينى بتقديم وتعليق
مولانا الكوثرى .
الفرق المتفرقة بين أهل الزيغ والزندقة :
لعثمان بن عبد الله بن الحسين العراقى
الفصل : لابن حزم الأندلسى .
كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة :
لمحمد بن مالك الحمادى اليمانى : نشره
السيد عزت العطار الحسينى بتعليق
وتقديم مولانا الكوثرى .
كشف الخجب والأستار : للكتورى
المبتدا والمنتهى لابراهيم بن الحسين
الحامدى الداعى اليمانى .
المحصول : لأبى عبد الله النسفى وقيل
لمحمد الدين أحمد بن عبد الله الكرمانى
مسائل الرازى .
يقظة الناقل أو موقظ الغافل .

فهرس

الكتب المنسوبة الى الباطنية

البلاغ الأكبر : لأبي القاسم القيرواني	العلم المكنون والسر المحزون : لأبي يعقوب
تأويل الشريعة : للمعز الفاطمي أو لأبي يعقوب السجستاني	السجستاني
التقية والمتقي	كشف الحجب والأستار : للكتتوري
الجامع في الفقه : لأبي حاتم بن حمدان	المبتدا والمنتهى : لابراهيم بن الحسين
الورسناني	الحامدي الداعي اليماني
دعائم الاسلام : للقاضي النعمان التيمي	المحصول : لأبي عبدالله النسفي أو لحמיד الدين
الرضاع في الباطن : للداعي جعفر بن منصور	أحمد بن عبد الله الكرمانى
اليماني	يقظة الغافل أو موقظ الغافل



فهرس الفرق والطوائف

أهل التنجيم ١٣ ، ٩٤	(١)
(ث)	الاباحية (أهل الاباحة) ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧
الثنوية [ثنوى] ١٣ ، ٢٨ ، ٣٣ ، ٣٧	أخوان الصفا ٩٦
٨٧ ، ٤٩ ، ٤٢	الاسماعيلية ١٠ ، ١٤ ، ٣٤ ، ٣٥
(ج)	١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٥ ، ٥٥ ، ٣٦
الجاهلية ١١٣	١١٤ ، ١١١
(ح)	اسماعيلية زماننا ٣٦
الحرورية (حرورى) ١٢١	الامامية : الامامية الاثنى عشرية ٧ ، ١٠
الحروفية (هم أتباع فضل الله الاسترآبادى	١٠٤ ، ١٣
المقتول فى عهد تيمورلنك) ٨	(ب)
الحسينية (فرقة من زيدية الين تنتظر رجوع	البابكية ١٤ ، ٣٤
الحسين بن القاسم العيانى الذى قتل سنة	الباطنية ٣ ، ٧ ، ٦ ، ١٠ ، ١٤ ، ٣٤
١٠٥ (٤٠٤	١٠٢ ، ٩٨ ، ٥٥ ، ٥٣ ، ٤٩ ، ٣٧
(خ)	١١٤ ، ١١١ ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٥
الخرمدينية ١٤ ، ٣٤ ، ٣٧	١١٩ ، ١١٨ ، ١١٧ ، ١١٦
الخرمية ١٤ ، ٣٤ ، ٣٧	البراهمة ١١١
الخطائية ١٢ ، ٣٩	البهرة ٦
(ر)	البهرة الداودية ٥
الرافضة (الروافض) ١٣ ، ٣١ ، ١٠٤ ، ١١٤	البهرة السليمانية ٥
(ز)	أهل البيت ٩٢
الزنادقة ، الزندقة ، زنديقى ٣٤ ، ٣٧	(ت)
١١٥ ، ١١٤	أهل التشبيه ١٢١
الزيدية ، زيدى ٢٢ ، ٩٩ ، ١١١	أهل التشيع ٢٧
(س)	أهل التصوف = المتصوفة
السبعية ١٤ ، ٣٤ ، ٨٣	التعليمية ١٤ ، ٣٤

السوفسطائية (سوفطى) ٢٢

(ش)

الشافعية ١١١

الشيعة ٧، ١٠، ١٣، ٣٢، ٣٨، ١٠٤
شيعة الدجال ١٠٥

(ص)

الصابئون ١٠٨، ١١١

(ط)

الطبايعيون (الطبع) ١٤، ٢٣، ٢٨، ٣١
٩٤، ٤٥

(ع)

عابدو الأصنام ١٠٦، ١١١، ١١٨

(غ)

الغراية ١٢

الغلاة ٧، ١٠، ١٢، ١٠٤

(ف)

الفدائيون الحشاشون ٥

الفلاسفة ١٢، ١٣، ٢٨، ٤٣، ١٠٨
١١١، ١١٩

(ق)

أصحاب القدر ١٢١

القرامطة (القرمطية) ٤، ١٤، ٣٤
٩٨، ١١٥

(ك)

أهل الكتاب ١١٨
الكيسانية ١٢

(م)

المأمونية (قرامطة فارس) ٣٣
المأمونية (ماني) ٢٣
المباركية ٣٤، ٣٦

المتصوفة (أهل التصوف) ٣٣، ٧٦، ١٠٨
المجوس ١٢، ٢٨، ٣٧، ٩٦، ١٠٢،
١٠٨، ١١١، ١١٩

المحمرة ١٤، ٣٤، ٣٧

المرتدون (أهل الردة) ١١٣، ١١٤
١١٥، ١١٦، ١١٨

المزدكية ٣٤، ٣٧

المعتزلة (معتزلي) ١٢١

المسلمون [أهل الإسلام] ٣، ٤، ١٢، ١٤،
٤٣، ٩٦، ١٠٨، ١١١، ١١٣

المفوضة ٧، ١٠، ١٠٤

الملاحدة ١٢، ٣٤، ٣٦

(ن)

الناصبة ١٠٢، ١٢٠

النصاري ١٠، ٢٨، ٣٨، ٩٦، ١٠٦،
١٠٨، ١١١، ١١٥، ١١٧، ١١٩

(٥)

المهادوية (شعبة المهادى إلى الحق وهم زيدية

اليمين (٢٣ ، ١٢١

المهيوليون (هولانى) ٢٣

(د)

أهل الود والولاء ٩٦

(٥)

اليمين (٢٣ ، ١٢١

اليهود ١٢ ، ١٣ ، ٢٨ ، ٣٨ ، ٩٠ ، ٩٦ ،

١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١١١ ، ١١٥ ،

١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩



فهرس البلدان والأماكن والقبائل

زنجبار ٥	الآستانة ٧
سجستان ٣٣	الاحساء ١٤ ، ١٠٣
السند ٤	بنو اسرائيل ٥٦
الشام ٤ ، ٥ ، ٣٣ ، ١١١	أفريقيا ٤
شرق أفريقيا ٤	باخرا (بين واسط والكوفة) ١٠٥
الصفاء ١٧ ، ٦٠ ، ٩٧ ، ١٠٤	البحرين ١٤ ، ٣٣
صنعاء ٤٣	البصرة ٣٣
طور سيناء ٦٣	بغداد ٣٣
البيديون ٤	بومباي ٥
العراق ٣٣ : ١١١	البيت الحرام ١٠٣
العرب ٤٩ ، ٧٥	الجبال (عراق العجم) ٣٣
عرفه ٦٠	جبال الديلم ١٠٥
عيان ١٠٥	جبل حراز ٥
غيل جلاجل ١٠٢	جرجان ٣٣
فارس ٣٣	جزيرة العرب ١١٨
الفرات ٩٠	جلاجل = غيل جلاجل
القاهرة ٩	جنوب أفريقيا ٤
قلعة الموت ١٠٥	الحجاز ٤
القيروان ٤	بنو حنيفة ١١٦
كراتشي ٥	خراسان ١٤ ، ٣٣
الكعبة ٥٦ ، ٩٨ ، ١٠٣	دار الصفاء ٤٣ ، ٤٤
الكوفة ١٣ ، ١٤ ، ٣٤ ، ٩٢	الديلم (ديلمان) ٤ ، ١٠٥ ، ١١٠
ما وراء النهر ١٤	الري ٣٣
المروة ١٧ ، ٦٠	زمزم ١٠٣
المساجد ١٠٣	

المسجد الأقصى ٦٦	الهند ٤ ، ٥ ، ٩
المسجد الحرام ٥٦	وداعة ١٠٢
مصر ٣٣ ، ١١٠	يام ١٠٢
مكة ١٠٣	يثرب ٩٧
بنو هاشم ٩٧	بنو يعرب ٩٧
همدان ٩٩	اليمن ٤ ، ٣٧ ، ٩٧ ، ١٠٢



فهرس

اصطلاحات ورموز الباطنية

البلاغ ١١٢	الآية ٥٥
البلاغ السابع ٢٩	الأئمة ٦٤
التأسيس ١٤ ، ٤٢	الأئمة السبعة ٧٠
التأسيس ١٤ ، ٣٩	الأثير ٥٤
التالى ١٤ ، ١٧ ، ٢٨ ، ٣٧ ، ٤٤ ، ٥٥	الأجنحة ١٦
٥٦ ، ٥٨ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٧٢ ، ٨٢	الأرض ٥٥
٨٧ ، ٩٠ ، ١٠٨	الأساس (الأسس) ١٧ ، ٣٥ ، ٤٢ ، ٥٤ ، ٥٥
التدريس ١٤ ، ٤١	٥٦ ، ٥٨ ، ٦٣ ، ٦٧
التشكيك ١٤ ، ٣٩	اسرائيل ٥٥
التعليق ١٤ ، ٣٩	الأصنام ٦٦ ، ١٠٦
الجارية ٥٥	آلم ٥٥
الجليل ٥٥	الامام ١٧ ، ٤٢ ، ٤٧ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٨
الجن ١٩ ، ٥١ ، ٨٨	٥٩ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٧٨ ، ٨٢
الجنب ٥٥	الامام المعصوم ٧٧
الجنة ٥٥	إمام العصر ٥٣
الحجة ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٥	الأمة المنكوسة ٤٨ ، ٧٢ ، ١٠٦
٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠	الانسلاخ ٤٢
حجة الله ٥٨	الأول ٥٥
الحجج ١٦ ، ٦٥ ، ٦٧	الباب ٥٥ ، ٦٨ ، ٦٩
الحجج الاثنى عشر ٥٤ ، ٥٦	البارئ ٥٥
حد الألف ٥٥	بالله ٥٥
الحق ٥٥	البشير ٥٥
خاتم الأئمة ٥٧	بكرة ٥٥

العالم المنكوس ٨٣ ، ٨٧	الخالق ٥٥
العبد ٥٥	الخلع ١٤ ، ٤٢
عشيا ٥٥	المابة ٥٥
العقل ١٤ ، ٤٣ ، ٨٢	الداعى ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٨ ، ٦٩
العقول السبعة ٤٤	الدعاة ١٦
العقول العشرة ٨٦ ، ١٠٧	الذكر ٥٥
العلة ١٤	ذو العرش ٥٥
العلة الأولى ٤٣	ذومضة ٥٥ ، ٦٩
العلم الحقيقى ٥٦	الرب ٥٥
الغم ٥٥	الربط ١٤ ، ٣٩
القائم ٥٦	الرجل ٥٥
القرآن ٥٥	الرزق والتفرس ١٤ ، ٣٨
القلم ١٤ ، ٥٥	الرسل ١٦
الكتاب ٥٥	الزوج ٥٥
كن ٥٥	السابق ١٤ ، ١٧ ، ٢٨ ، ٣٧ ، ٤٤ ،
اللوح ١٤ ، ٥٥	٤٨ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٤ ،
المأذون ١٦ ، ١٧	٦٦ ، ٧٢ ، ٨٢ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٠ ،
المأذونون ١٦	١٠٨
مادة غيب القيوب ٤٤	سبعة خلفاء ٥٦
مالك الملك ٥٥	ابن السبيل ٥٥
التم ٥٥ ، ٦٤	سنة متمين ٥٦
المحراب ٥٥	السماء ٥٥
محمد ٥٥	شاهد آدم ٥٥
المروة ٦٠	الصامت ١٦
المستفيد ١٤	صنم ١٠٥
المستور ١٠٨	الظاهر ٥٨
	عالم الكون والفساد ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٨ ،
	٥٠ ، ٩٢

النجم ٥٥	المسخ ١٤
النذير ٥٥	المعاون ١٦
النطقاء ٦٤ ، ٦٥	المعدوم ١٠٨
النطقاء السبعة ٥٧ ، ٧٠	المعلول ١٤
النفس ١٤ ، ٥٥ ، ٨٢	المغفرة ٥٥
نقباء بنى اسرائيل ٥٦	المقيد ١٤
نون الملك ٥٥	المكلب ٦٩ ، ٧٠
الهدهد ٥٥	الملك الأعلى ٨٩
والله ٥٥	المهدى ٧١
الوجه ٥٥	المؤمن ٦٩
الوصى ١٧ ، ٥٦ ، ٦٨	الميزان ٥٥
الوقت ٥٧	الناطق ١٦ ، ١٧ ، ٣٥ ، ٥٤ ، ٥٥ ،
الولاية ٥٧	٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٣ ، ٦٨ ،
الولى ٥٥	٧٢ ، ٧٠
اليتيم ٥٥	الناقة ٥٥



تنبيه

بعد طبع جدول التصويبات وجدنا الاغلاط الآتية فالرجاء اصلاحها كالآتى :

البقرة ص / ٢٣ آية ٢١٩ بونس ص / ١٠٦ آية ١٨

الفرقان ص / ٨٥ آية ٢٣ الشعراء ص / ٨٩ آية ٢٣

الشورى ص / ٢٠ آية ٦٩ : تحذف

ص / ٣٨ س ١٢ أن تيق الداعى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة الناشر :

أحمدك اللهم مولى نعم ، وموفق اللهم ، يا من أحاط بكل شيء ولا يحيط به شيء ، وأشكرك شكر من توجه إليك خاشعاً خاضعاً متذللاً فاصبح من الفائزين ، وأصلى وأسلم على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم منبع الحكم والبلغ مبعوث للأُمم وعلى آله وصحبه وسلم .

أما بعد : فانه بعون الله سبحانه وتعالى وتوفيقه تم طبع كتاب « قواعد عقائد آل محمد الباطنية » لمحمد بن الحسن الديلمى اليماني من علماء أوائل القرن الثامن الهجرى وبإتمام هذا السفر المفيد أكون قد آتممت بتوفيق الله تعالى طبع خمسة كتب من الكتب التى أظهر مؤلفوها للعالم الإسلامى عقائد الفرق الزائفة والرد عليهم رداً مفجعاً أولها : « كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة » لمحمد بن مالك الحمادى اليماني المتوفى فى أواسط المائة الخامسة للهجرة . وثانيها : كتاب « التبصير فى الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق المالكين » لأبى المظفر الاسفراينى المتوفى سنة ٤٧٩ هجرية وثالثها : « الفرق بين الفرق » لعبد القاهر البغدادى المتوفى سنة ٤٣٩ هجرية ورابعها : « التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع » لأبى الحسين اللطى الشافعى المتوفى سنة ٣٧٧ هجرية وخامسها هذا الكتاب . ثم إننى بعونه تعالى دائب البحث للحصول عما بقى من هذا النوع من الكتب لنشرها احقاقاً للحق وازهاقاً للباطل وحراسة لعقائد السنج والاغرار الذين نخشى عليهم الوقوع فى حبال هؤلاء المضللين فيلوثون عقائدهم ويفسدون دينهم وذلك بعد أن تبين نشاط اسماعيلية الهند وغيرهم من الفرق المسترة تحت أسماء خداعة « كالبهائية » والأحمدية ، والنصيرية .

هذا وليكن فى علم القراء الكرام أن هذه المجموعة من الكتب التى نشرتها كانت بفضل إرشاد ومعاونة مولانا أستاذ المحققين ، العلامة التحرير بقية السلف الصالح شيخ مشايخ علماء علم الرجال - رغم أنف كل مكابر دجال - صاحب الفضل والفضيلة الشيخ

محمد زاهد بن الحسن الكوثري وكيل المشيخة الإسلامية في الخلافة العثمانية سابقاً ونزيل القاهرة الآن أمد الله في عمره وأبقاه نبزاً للمسلمين فأقدم إلى فضيلته بجزيل الشكر على عطفه المتواصل وبما أسداه إلى من المعونة والله سبحانه وتعالى يجزيه عنى وعن العلم خير الجزاء .

ثم إننى أرى من الواجب على أن أقدم إلى جميع من تفضل بالمساهمة في معاونة مكتب نشر الثقافة الإسلامية من أقدم عصورها إلى الآن الذى أخذ على عاتقه نشر التراث القديم من آثار العلماء العاملين أخص منهم صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ حامد مصطفى خريج القضاء الشرعى والمدرس بكلية اللغة العربية بالجامعة الأزهرية ، والأخ الأديب الأستاذ البهائية السيد محمد بن تاويت المعروف « بالطنجي » والأخ الفاضل الأستاذ فؤاد أفندي السيد الموظف بدار الكتب المصرية الملكية بالقاهرة قسم الفهارس العربية والاستاذ محمد عبد الهادى المهتدى من علماء وادباء دمشق جزاهم الله عن خدماتهم العلمية التى يقدمونها إلى مكتبنا خير الجزاء .

وقبل أن أختتم هذه الكلمة لا يسعنى إلا أن أنوه بفضل المعاونة المادية والأدبية التى يسديها إلى حضرة الأخ النقيب الأستاذ محمد نجيب أمين الخانجي نجل خادم السنة ومحى آثار السلف الصالح المغفور له السيد أمين الخانجي أسكنه الله فسيح جنانه . هذا وإننى أضرع إلى الله سبحانه وتعالى أن يوفقنا لما فيه الخير من نشر الكتب العلمية المفيدة وأن يغفر لنا خطايانا وزلاتنا وأن يشملنا برحمته الواسعة بفضلته ومنه وكرمه وما ذلك عليه بعزير .

كتبه الفقير إلى الله تعالى وحده

أبو أسامة السيد عزة بن المرحوم العالم النحرير السيد أمين بن المرحوم محدث الديار الشامية وشيخ مشايخ البلدة الدمشقية السيد سليم بن المرحوم العالم الجليل السيد ياسين بن شيخ علماء الشافعية المحدث الكبير السيد حامد بن شهاب الملة

والدين الشهاب أحمد بن عبيد بن عبد الله بن عسكر

الحسينى النسب الحصى المولد الدمشقي الموطن

الشهير بالعطار غفر الله لهم

ورحم مشايخهم

آمين

مطبعة السعادة بمصر
١٩٥٠

كافة مطبوعات



تطلب من مكتبة الخانجي لصاحبها

الأستاذ محمد نجيب أمين الخانجي

القاهرة : ش عبد العزيز ص . ب ١٣٧٥

ت : ٤٣١٤٨

ومن أكبر مكاتب الشرق العربي وهي

دار المتنبي بغيراد

لصاحبها : الأستاذ قاسم الرجب